

# Introducción al Antiguo Testamento

Asuntos de Introducción  
y Notas Adicionales

Rev. J. Dean Hebron

## Prefacio

El propósito de esta obra es darle al alumno una vista panorámica del Antiguo Testamento de la Biblia. Entonces, referente a cada libro vamos a tocar los asuntos introductorios: ¿Quién fue el autor? ¿Cuándo fue escrito? ¿Cuáles son los rasgos del libro? ¿Cuál es el tema y el propósito? Estos son necesarios como la base para conseguir un entendimiento del libro. Cuando estudiamos e interpretamos un pasaje de la palabra de Dios muy frecuentemente nos ayuda el tomar en cuenta esta información. Particularmente es útil tener este trasfondo para entender la perspectiva y la intención del autor.

Además, se ofrecen notas adicionales sobre asuntos destacados como estructura, interpretación, pasajes problemáticos o controversiales, perspectiva, y más.

Nota: Citas de las Escrituras no identificadas vienen de la Reina-Valera 1960. Otras traducciones se identifican por sus abreviaciones comunes—por ejemplo, NBLA-Nueva Biblia de las Américas. Traducciones por el profesor se identifican por las letras HEB.

Cada estudioso de la Biblia, intérprete de la Biblia o maestro de la Biblia construye sobre el trabajo de los demás. Dado que esta obra no pretende ser un trabajo académico, sino que fue diseñado para uso en un curso con estudiantes, el autor no ha considerado necesario citar todas las fuentes. Él ha hecho uso libre de comentarios y obras sobre la Introducción del Nuevo Testamento. El profesor reconoce su deuda con estas obras. En muchas de las secciones tales como “Notas adicionales” las interpretaciones y opiniones son las del profesor solamente.

# Introducción al Antiguo Testamento

## Nombre

La palabra “testamento” significa “pacto,” refiriéndose a un acuerdo entre dos partes: entre dos personas o entre Dios y una persona o la humanidad. Básicamente el Antiguo Testamento es el registro del antiguo pacto que Dios hizo con Israel en Monte Sinaí; el Nuevo Testamento es el registro del nuevo pacto que Cristo hizo por Su sangre en la cruz.

De la perspectiva literaria, el Antiguo Testamento comienza con Génesis y termina con Malaquías, mientras que el Nuevo Testamento comienza con Mateo y termina con el Apocalipsis. Sin embargo, de la perspectiva teológica de cómo Dios se ha relacionado con el hombre, el antiguo pacto comenzó precisamente en Éxodo 20 y se hizo a un lado en la cruz (Col. 2:14). El nuevo pacto comenzó precisamente con la muerte de Cristo (Lc. 22:20) y seguirá vigente hasta la eternidad por el pueblo de Dios (Heb. 13:20). En un sentido más amplio, podríamos decir que el Antiguo Testamento es el registro del trato de Dios con Su pueblo terrenal (Israel) en base a la ley, y el Nuevo Testamento es el registro del trato de Dios con Su pueblo divino (la iglesia) bajo la gracia. ¡La línea divisoria es la cruz, no la página en blanco entre Malaquías y Mateo!

## Propósito

El Antiguo Testamento era la única Biblia que tenían Jesús y los primeros apóstoles. Cuando Pablo aludió a “la Escritura,” él indicaba los libros del Antiguo Testamento. Prácticamente cada libro en el Antiguo Testamento se cita o se remite en las escrituras del Nuevo Testamento.

Se puede decir que el Antiguo Testamento tiene un propósito cuádruple:

### A. Fundamento

Si no fuera por el registro de Antiguo Testamento no tendríamos ninguna información acerca del origen del universo, el origen del hombre, el comienzo de pecado, el nacimiento de la nación hebrea, o los propósitos de Dios para el mundo. Tampoco sabríamos mucho de la naturaleza de Dios. El origen de casi cada doctrina del Nuevo Testamento se encuentra en el Antiguo Testamento. Un entendimiento del registro del Antiguo Testamento es necesario si vamos a interpretar el Nuevo Testamento correctamente.

### B. Preparación

El Antiguo Testamento revela los preparativos de Dios para la llegada de Su Hijo al mundo. En Génesis vemos la necesidad de un Salvador y la promesa que Él vendría a través de la mujer, la nación judía, y la tribu de Judá. El resto del Antiguo Testamento amplifica estos temas y muestra cómo Satanás trataba de destruir la nación judía para prevenir el nacimiento de Cristo. Génesis 3:15 indica que hay dos “semillas” en conflicto en el mundo: la semilla de Satanás y la semilla de Cristo. Vemos este conflicto desde Génesis 4 en adelante.

### C. Ilustración

En el Antiguo Testamento Dios a menudo muestra Su verdad a través de tipos y símbolos. Muchas de las doctrinas del Nuevo Testamento se ilustran en el Antiguo Testamento. Por ejemplo, el Cordero de la Pascua de los judíos de Éxodo 12 es un cuadro de Cristo (Jn. 1:29; 1 Cor. 5:7).

Debemos tener cuidado, sin embargo, de no interpretar toda persona o institución del Antiguo Testamento como tipo o símbolo de alguna verdad específica del Nuevo Testamento a menos que el Nuevo Testamento apoye tal interpretación.

## D. Demostración

El Antiguo Testamento es un libro práctico, mostrando los fracasos y los éxitos del pueblo de Dios para nuestra enseñanza (1 Cor. 10:11). Cuando vemos a hombres como Abraham, Moisés, y David que vencieron sus problemas por la fe, podemos recibir ánimo y esperanza (Rom. 15:4). Las oraciones de los Salmos y los consejos prácticos de Proverbios pueden ayudarnos en nuestra vida diaria. Las profecías, ceremonias y esperanzas del Antiguo Testamento tienen su cumplimiento en el Nuevo Testamento, en el nacimiento, vida, muerte, y resurrección de Jesucristo.

## El Formato del Antiguo Testamento

La mayoría del Antiguo Testamento registra el trato de Dios con el pueblo de Israel en base al pacto que Él hizo con ellos por medio de Moisés en el Monte de Sinaí. Después del relato del establecimiento del pacto Mosaico, el Antiguo Testamento registra la historia de la relación de Dios con Israel desde la peregrinación por el desierto hasta el cautiverio y el regreso de Judá a la tierra de Israel. En cada parte del Antiguo Testamento se rastrea una línea de profecías acerca de un Salvador, el Mesías, que pronto vendría para establecer un nuevo pacto. El cumplimiento de estas profecías es la historia del Nuevo Testamento.

## Como Estudiar el Antiguo Testamento

En el Antiguo Testamento las verdades divinas son reveladas gradualmente, y no entramos a la luz plena de la verdad de Dios hasta que llegamos al Nuevo Testamento. Por tanto, debemos de tener cuidado de no construir doctrinas de versículos aislados del Antiguo Testamento, sobre todo de libros como Eclesiastés y Salmos, e ignorar las enseñanzas claras del Nuevo Testamento. Hay un dicho que dice: “el Nuevo está en el Antiguo ocultado; el Antiguo es por el Nuevo revelado.” Los principios de Dios no cambian, pero sus métodos de tratar con la humanidad sí.

## La Promesa del Antiguo Testamento

**¿Cuál es el tema del Antiguo Testamento, o el hilo que le da unidad?**

**Lc. 24:27** – “les declaraba en todas las Escrituras lo que *de él decían*.”

O, “les explicó *lo que se refería a él* en todas las Escrituras.” [NVI]

**1 Ped. 1:10-11** – “Los profetas...inquirieron y diligentemente indagaron acerca de esta salvación” ... “los *sufrientos* de Cristo, y las *glorias* que vendrían tras ellos” (v. 11).

**1 Cor. 10:1-4** – v. 4: “*y la roca era Cristo*.”

**Jn. 5:46** – “Porque si creyeseis a Moisés, me creeríais a mí, porque *de mí escribió él*.”

Bien se ha dicho que “El tema excepcional de la Escritura es la persona y la obra del Señor Jesucristo.”

Ver Mat. 5:17; Lc. 24:27, 44; Jn. 5:39; Heb. 10:7.

Este tema incluye varios elementos o subtemas.

PROMESA

PACTOS INCONDICIONALES

REINO

REY/MESÍAS

**Pacto** – un acuerdo entre dos personas, o entre una persona y Dios, etc.

**Incondicional** – nada es requerido del hombre

Específicamente – La PROMESA se desarrolla por medio del PACTO ABRAHÁMICO—Gen. 12:1-3 —y los otros pactos incondicionales.

Tierra [Palestino\*] Gén. 12:7; Deu. 30:5  
Davídico 2 Sam. 7:8–17  
Nuevo Jer. 31:31-34

\*‘Palestino’ es el término comúnmente usado para este pacto en libros de teología y comentarios. Pero el término no es bíblico y hoy día se asocia políticamente más con los árabes que con los judíos. Por esta razón en esta obra el término que se usa es “*Pacto de la Tierra*”.

## PROMESAS

Israel establecido como el pueblo de Dios

...de quien provendrá el Mesías

◆ Pacto Abrahámico

Tierra

...de donde nacerá el Mesías

◆ Pacto de la Tierra

## EL MESÍAS/REY y su REINO

◆ Pacto Davídico

2 Sam. 7:8–17 promete un Rey y un reino para Israel para siempre.

El Mesías trae salvación Jer 31:34; Zac 9:9 ◆ Nuevo Pacto

Gén. 12:2b “*serás bendición*”; 22:18; compare Gál. 3:8, 14 ◆ Pacto Abrahámico

El cumplimiento de la promesa del **reino** ⇨

El Rey vino por primera vez

El reino terrenal fue pospuesto

El reino terrenal vendrá – la segunda venida del Rey (1 Tim. 6:14-15; Apo. 22:16-17)  
– el milenio (Apo. 20:2, 4b; Isa. 11:4)

El reino celestial durará para siempre – 2 Tim. 4:18

Reino Eterno – 2 Sam 7:16; Dan 2:44; 7:14; 2 Ped. 1:11; Apo. 11:15; 22:5

Todos estos temas **atraviesan** el AT y el NT.

## La Redención de Cristo en el AT

Hemos visto que Cristo es el tema del AT y que se ven varios subtemas.

¿Qué de la redención de Cristo? ¿La vemos en el Antiguo Testamento?

El vocablo ‘*cordero*’ habla de sacrificio por pecado (Lev. 14:12; Jn. 1:29; Apo. 5:12). El *Cordero* también ocupa el trono con Dios (Apo. 22:1, 3) y recibe adoración como un rey (Apo. 5:8-14)

Cristo realiza en sí mismo los oficios de profeta, sacerdote, y rey. Como el sumo sacerdote sobre todo Él realizó Su oficio sacerdotal siendo tanto él que ofrece el sacrificio como el sacrificio mismo (Heb. 9:11-12). Al combinar estos oficios de sacerdote y rey, el Rey Mismo es Él que proporciona la redención sacerdotal para Sus sujetos.

Por consiguiente... todos estos temas son entrelazados.

PROMESAS: Nación, tierra, Mesías, Rey, Reino → **Cristo**

**La promesa y la esperanza del Antiguo Testamento es Cristo.**

## El Libro de Génesis

La mayor parte de los libros de la Biblia depende del contenido de Génesis de una u otra forma. El título hebreo del libro es la palabra inicial, *bereshith*, traducida “*En el principio.*” El título español “*Génesis*” proviene de la traducción griega del vocablo hebreo *toledoth*. Este vocablo habla de lo que pasó o surgió de alguien o algo. Es la palabra clave del libro porque proporciona una estructura para el libro (ver abajo). Se usa en Génesis 2:4a, “*Ésta es la **historia** de la creación de los cielos y la tierra*” [NVI].

### Autor y Fecha

La autoría de Génesis ha sido tradicionalmente asignada a Moisés. Muchos eruditos desde el siglo XIX d. C., sin embargo, han negado la autoría de Moisés. En cambio, sugieren que el Pentateuco, incluyendo el Génesis, fue compilado más tarde, quizás en el siglo VI, a. C. Según este análisis, redactores anónimos usan al menos cuatro documentos para juntar el Pentateuco. Estos cuatro documentos son identificados analizando los nombres divinos, como Elohim y Jehová en el Pentateuco, y analizando ciertas variaciones de palabras o fraseología. Los cuatro documentos son el supuesto documento J, que usa Yahweh (Jehová) para Dios, el documento E, que usa Elohim para Dios, el P o documento sacerdotal, y el D o documento deuteronomico.

Un problema es que los críticos no pueden decidir qué partes del libro pertenecen a las cuatro fuentes. Otro problema es que los estudiosos demuestran una tendencia preconcebida contra el origen sobrenatural de la Biblia. A pesar de los ataques de los críticos, no hay ninguna razón para rechazar la postura tradicional que Moisés escribió los cinco libros del Pentateuco.

Esta perspectiva es apoyada por las siguientes consideraciones:

- (1) el Pentateuco mismo afirma a Moisés como su autor (Deu. 31:9);
- (2) otros libros del AT declaran la autoría Mosaica del Pentateuco (Jos. 1:7-8);
- (3) el NT afirma lo mismo (Mar. 12:26);
- (4) detalles de testigo ocular indican a un participante como el autor, no a un redactor que vivió siglos más tarde (Núm. 11:7-8);

(5) la información del autor sobre nombres, palabras, costumbres, y geografía de Egipto habría sido difícil de obtener por un autor o redactor en Canaán siglos después de la época de Moisés (Gén 13:10; 41:43). Pero Moisés, según Hch. 7:22, “*fue enseñado...en toda la sabiduría de los egipcios.*”

Además, descubrimientos arqueológicos recientes han demostrado la exactitud histórica del Pentateuco y han destapado costumbres adicionales de la época de Moisés que no fueron practicadas en el siglo VI, a. C. Dos ejemplos son: la doble porción que recibe el hijo mayor (Deu. 21:17) y la venta de un derecho de nacimiento (Esaú, Gén. 25:31-34). Entonces ¿cómo habría sabido un autor de estas costumbres a menos que él hubiera vivido durante aquel período más antiguo? De hecho, los descubrimientos arqueológicos de todas las clases han apoyado la autoría convencional de Moisés. Podemos concluir que el libro de Génesis y todo el Pentateuco fueron escritos y compilados por Moisés en el Desierto de Sinaí —1450-1410 a. C.

### Rasgos del Libro

Génesis está escrito en un estilo narrativo. La narración se concentra en individuos. Hay diez secciones que comienzan con el encabezado, *toledoth*, que puede significar *generaciones*, *historias* o *relatos*. **Otra vez, *toledoth* es la palabra clave del libro.** La RV60 la traduce “*Estas son las generaciones de...*” en los siguientes pasajes: 6:9; 10:1; 11:10; 11:27; 25:12; 25:19; 36:1; 37:2. Compare 2:4, que tiene ‘*origenes*’, y 5:1, que tiene ‘*generaciones*’. Más o menos quiere decir “*Este es lo que pasó con...*” Esta organización proporciona una unidad natural y una estructura al libro.

Mucho en este libro ha sido disputado. Hay pruebas convincentes de que podemos tener confianza en el registro de la Biblia.

## Tema Central

Es el libro de *principios*

- ◆ creación
- ◆ pecado
- ◆ pueblo escogido

El tema central de Génesis es el principio de todas las cosas: el mundo, el hombre, el pecado, la civilización, y las naciones. Especialmente es el principio de la nación hebrea, a través de la cual Dios trataría con la humanidad.

## Propósito

Génesis suministra la base histórica para el pacto de Dios con Su pueblo. Moisés escribió y compiló Génesis para explicar a los israelitas por qué sus antepasados fueron a Egipto en primer lugar, por qué su nación fue destinada a otra Tierra Prometida, y por qué Dios se había revelado tan dramáticamente en el desierto.

Sobre todo, explicó el pacto Abrahámico, la base de su existencia como un pueblo y nación. El Pacto Abrahámico es fundamental para toda la Escritura. Lo encontramos principalmente en 12:1-3 y 15:1-21. Abraham recibe tres promesas específicas:

**1) la promesa de bendición para Abraham  
y para las familias de la tierra por medio de él**

2b “y te bendeciré, y engrandeceré tu nombre,  
y serás bendición”

3b “serán benditas en ti todas las familias de la tierra”

**2) la promesa de ser una nación** - “Mira ahora los cielos, y cuenta las estrellas...  
Así será tu descendencia” (15:5; compare 13:16);

**3) la promesa de una tierra** - “desde el río de Egipto hasta el río grande,  
el río Éufrates” (15:18).

Génesis nos proporciona una historia espiritual del hombre y la relación de Dios con la humanidad. Contiene mucha teología fundamental para el resto de la Biblia. Génesis está escrito con las presuposiciones que Dios existe y que Él se ha revelado en palabra y hecho a los antepasados de Israel. El libro no aboga por la existencia de Dios; simplemente afirma que todo existe por causa de Dios.

Mediante el desplegar de este magnífico programa de Dios para bendecir el hombre por medio de Israel, Génesis nos presenta la naturaleza de Dios como el Señor soberano sobre el universo que moverá el cielo y la tierra para establecer Su voluntad.

## Notas Adicionales

Los principios registrados en Génesis tienen su cumplimiento en el Apocalipsis.

- Dios creó el cielo y la tierra (Gén 1:1) y creará un día un nuevo cielo y una nueva tierra (Apo. 21:1).

Los datos científicos concuerdan con la creación especial en seis días literales mejor que la evolución natural. La ciencia secular afirma que la tierra debe tener más de 5 mil millones de

años. Esto llevaría a la conclusión de que haya pruebas concluyentes que la Biblia no puede ser correcta cuando dice que Dios creó la tierra de nada. También se afirma que el hombre debe haber evolucionado de formas de animal inferiores.

Tan convencidos están los científicos seculares que hablan de estas proposiciones como una verdad **indiscutible**. A los ojos de estos científicos, todos los verdaderos hombres de ciencia están de acuerdo. Pero los datos concuerdan con la creación aún mejor que la selección natural y hay cientos de científicos acreditados que creen en la creación especial (son acreditados en el sentido que han publicado obras científicas que han estado aceptadas por la comunidad científica). Los científicos que insisten en la evolución tienen una tendencia demostrable contra cualquiera actividad creativa sobrenatural de Dios. Su primera creencia es que el hombre es el centro de todas las cosas.

Hay un sitio del Web muy bueno: *Respuestas en Génesis*.

<http://www.answersingenesis.org/Espanol/>

<http://www.christiananswers.net/spanish/>

Otra cuestión científica es la inundación mundial de Génesis capítulos 6-9. Otra vez, al contrario de la opinión de científicos que tienen una tendencia contra los hechos sobrenaturales de Dios, los datos históricos y arqueológicos apoyan una inundación mundial.

- Satanás primero atacó al hombre (Gén 3) pero será derrotado en su último ataque (Apo. 20:7-10).
- Dios creó la oscuridad y la luz (Gén 1:5), pero un día ya no habrá más noche (Apo. 21:23; 22:5).
- No habrá mar (Gén. 1:10; Apo. 21:1), y la maldición será levantada de la creación (Gén. 3:14-17; Apo. 22:3).
- Dios echó al hombre fuera del jardín (Gén. 3:24), pero el pueblo de Dios será dado la bienvenida en el paraíso divino (Apo. 22:1f), y el árbol de vida será restaurado al hombre (Apo. 22:14).
- Babilonia será destruido (Gén. 10:8-10; Apo. 18:17-19) y el juicio prometido a Satanás será cumplido (Gén. 3:15; Apo. 20:10).

## **La Estructura de Génesis**

Como se ha dicho, la palabra clave es *toledoth*.

Diez veces en la RV60: “Estas son las **generaciones** de...”

O, *orígenes, descendientes, linajes, historia*

Proviene de *yalad* (*dar a luz, generar*) y siempre ocurre en plural.

Su uso muestra que la palabra introduce más que genealogías.

**“El vocablo empieza una narrativa que muestra *lo que pasó con o lo que salió de la entidad o el individuo mencionado en el título.*”<sup>1</sup>**

Ross: “El nombre después de *toledoth* es por lo general el **punto de partida**, no el carácter central, en la narrativa.”<sup>2</sup>

“Estas son el relato de...”

O ... “la historia de...”

O ... “lo que salió de...”

O ... “lo que pasó con...”

Este término proporciona una unidad natural y una estructura al libro.

Sirve como el principio de organización de la obra.

1. **La Creación** (1:1-2:3). En esta sección no aparece el encabezamiento *Toledoth*, ya que es el principio. Entonces, no hay necesidad de contar “*lo que pasó con...*”
2. **Toledoth de los cielos y la tierra** (2:4-4:26). Lo que pasó con (el relato de) el cosmos después de la creación.  
“El relato no presenta otra **historia** de Creación; en cambio, este lleva la historia del punto culminante de Creación... a la corrupción de Creación por pecado.”<sup>3</sup>
3. **Toledoth de Adán** (5:1-6:8). “*Este es el relato escrito de lo que salió de Adán*”—o sea, sus descendientes: Caín, Abel, sustitución de Set, etc.
4. **Toledoth de Noé** (6:9-9:29). “*Este es el relato de Noé.*”  
Se incluye el deterioro de la humanidad y el diluvio.
5. **Toledoth de los hijos de Noé** (10:1-11:9). Es el desarrollo de los descendientes de los hijos de Noé hasta el relato de la torre de Babel.
6. **Toledoth de Sem** (11:10-26). “*Lo que salió de Sem.*” Ahora Moisés se centra en la línea de Sem, la línea piadosa, así preparando el relato para llegar a Taré y Abram.
7. **Toledoth de Taré** (11:27-25:11). El toledoth de Taré no trata de Taré en sí, sino está interesado principalmente en lo que salió de Taré, es decir, Abraham y sus descendientes.
8. **Toledoth de Ismael** (25:12-18). Se trata de la línea no elegida para volver a la línea verdadera.
9. **Toledoth de Isaac** (25:19-35:29). Lo que pasó con Isaac y su línea. Esta sección culmina en el relato de Jacob y el cambio de nombre a Israel (32:28; 35:10, 21).
10. **Toledoth de Esaú** (36:1-37:1). Otra vez, vemos la línea no escogida.
11. **Toledoth de Jacob** (37:2-50:26). Este relato está interesado en cómo la familia de Israel se mudó a Egipto. En otras palabras, ¿por qué estuvieron en Egipto los hijos de Israel?

El Comentario *Conocimiento Bíblico* (Walvoord, Zuck) ofrece unas observaciones cruciales.<sup>4</sup>

En cada *toledot*, explicando una línea, se encuentra una reducción o estrechamiento de la línea de lo general a lo elegido.

- humanidad ➔ Set
- los tres hijos de Noé ➔ Sem

Se puede identificar un deterioro en cada línea hasta Abraham.

De este punto la narrativa se centra en la promesa de bendición.

De hecho, la palabra *bendecir* (*barak*) ocurre 76 veces en Génesis.

**Los subtemas importantes son bendición y maldición.** Desempeñan un papel dominante.

Se muestra una lucha constante por el lugar de bendición.

- Isaac y Ismael
- Jacob y Esaú

Todavía sigue el deterioro. Por ejemplo, Isaac y Jacob nunca alcanzaron la estatura de Abraham.

## El Libro de Éxodo

El libro viene a ser una continuación de Génesis, porque comienza con una palabra que puede ser traducida, “Y” o “Ahora.” temporalmente codificada

### Autor y Fecha

Desde la época de Josué, el libro se le ha atribuido a Moisés (**Jos. 8:31-35**), un hecho que Jesucristo afirmó (**Mar. 12:26**). El autor estaba familiarizado con la secuencia de las cosechas en la parte baja de Egipto (Éxo. 9:31-32); sus descripciones concuerdan con exactitud con las condiciones conocidas (2:3, 12) e incluye detalles de un testigo ocular (por ejemplo, 15:27). Evidentemente fue testigo ocular del éxodo.

La fecha es la misma que Génesis—1450-1410 a. C.

### Escenario Histórico

Éxodo comienza con Israel en el cautiverio en Egipto, sufriendo la opresión de un pueblo que había olvidado, después de cuatrocientos años, cómo Dios a través de José los había rescatado del hambre (cap. 1). Al final de Éxodo, leemos que los Israelitas habían terminado la construcción del tabernáculo (39:33) y que la gloria del Señor lo había llenado (40:34). Dios había redimido Su pueblo; había suplido sus necesidades; había hecho un pacto con ellos; les había enseñado cómo vivir y había venido para vivir con ellos en el Tabernáculo (Éxo. 25:8; 29:45).

### Tema Central

El tema del libro es la liberación del pueblo de Israel tanto físicamente, de la esclavitud egipcia, como de la esclavitud a la idolatría. La liberación física viene en cumplimiento de la promesa de Gén. 15:13-14. El libro registra el nacimiento de la nación Israel, la entrega de la ley, y el origen del culto ritual. Éxodo revela a Dios en muchos aspectos de Su Persona. Es Él que controla la historia (cap. 1); se revela a sí mismo con un nombre nuevo (3:14); es el soberano en la relación de pacto (19:5); es el redentor fiel (6:6; 15:13); es juez de Su propio pueblo (4:14; 20:5; 32:27-28) y de Sus enemigos (caps. 7-12); no obstante, es Él que vive en medio de Su pueblo (29:45).

### Propósito

El propósito del libro de Éxodo es mostrar a los Israelitas dos aspectos de su origen: 1) su liberación sobrenatural de la esclavitud de Egipto, y 2) la constitución oficial como un pueblo de Dios bajo el pacto Mosaico (Éxo. 19:4-6), el cual incluyó la Ley Mosaica. Su liberación sería siempre un hecho para recordarle a Israel que le pertenece a Dios y que fue llamado para ser separado del mundo. Su constitución como el pueblo de Dios conforme a leyes específicas sería la base para su relación de pacto con Dios.

# Notas Adicionales

## La fecha del éxodo

Existen dos puntos de vista principales acerca de la fecha del éxodo: alrededor de 1445 a. C. durante el reinado de Amenhotep II (1450-1425), o alrededor de 1290 a. C., durante el reinado de Ramesés el Segundo (1299-1232).

Hay dos argumentos bíblicos que apoyan la fecha más temprana:

1) La declaración de 1 Re. 6:1 que el éxodo ocurrió 480 años antes del cuarto año del reinado de Salomón, el cual puede ser datado por fuentes externas a la Biblia como 966 a. C. Con esta declaración podemos ubicar el éxodo alrededor de 1445 a. C.

2) Además, en Jueces 11:26, Jefté (alrededor de 1100 a. C.) declaró que Israel había poseído su tierra 300 años, lo cual dataría la Conquista alrededor de 1400 a. C.

No hay razón convincente para no aceptar la fecha tradicional 1445 a. C., en particular en vista de las pruebas bíblicas.

## Objeciones a la fecha 1445 a. C. para el éxodo—Dr. Charles Ryrie

Los críticos nos ofrecen las siguientes objeciones:

(1) El éxodo no pudo haber ocurrido hasta que después del año 1300 a. C. porque la ciudad de Ramesés fue nombrado por el faraón que estaba reinando en esa época, y Ramesés no reinó hasta 1299. No obstante, si el éxodo ocurrió alrededor del año 1290 y Moisés tenía 80 años en ese entonces, y ya que la ciudad fue construida antes del nacimiento de Moisés, el éxodo no pudo haber ocurrido tan tarde como 1290 ya que no había tiempo por los 80 años de la vida de Moisés entre 1299 y 1290.

(2) Se dice que la presencia de oposición fuerte de los Edomitas en contra de los Israelitas (Núm. 20:20-21) habría sido imposible antes del año 1300 ya que la región del sur al otro lado del Jordán estaba deshabitada entre los años 1900 a 1300. Sin embargo, excavaciones en aquella región han descubierto objetos y cerámicas tan tempranos como el año 1600.

(3) Se afirma que la ciudad de Hazor (Josué capítulo 11) no fue conquistada por los Israelitas hasta alrededor de 1300 a. C. Sin embargo, la Escritura declara que la ciudad se cayó dos veces: primero en los días de Josué (Josué 11:10-11) y más tarde en el tiempo de Débora y Barac (Jueces 4:2, 23-24). Además, en una sección de la ciudad excavada hay pruebas de destrucción alrededor del año 1400.

(4) La destrucción de Laquis (Josué 10:32) y Debir (Josué 10:38-39) supuestamente ocurrió entre 1230-1200 a. C., indicando una fecha más tarde para el éxodo. Pero el libro de Josué no afirma que estas ciudades fueron completamente destruidas por Josué (como en el caso de Jericó). Además, el monumento de Faraón Merneptah coloca a los hebreos en Canaán cuando los ejércitos de Merneptah los atacaron alrededor de 1230. Por consiguiente, el éxodo tuvo que ocurrir más temprano que 1290.

## El Bosquejo de Éxodo

|                              |             |
|------------------------------|-------------|
| Redención de Egipto          | 1:1-18:27   |
| El Dar de la Ley             | 19:1-24:11  |
| Construcción del Tabernáculo | 24:12-40:38 |

## Los Diez Mandamientos

En Éxodo encontramos no solamente los diez mandamientos (cap. 20) pero también “el libro del pacto” (20:22-24:18; ver 24:7). Los 10 mandamientos y el libro del pacto juntos constituyen las cláusulas de estipulación de un documento de tratado. Esta es una forma muy común en el mundo antiguo, p.ej. los

heteos. Esta es la ley mosaica, o, la constitución del pueblo de Dios. Capítulo 19 es el preámbulo.

**10 mandamientos** = estipulaciones generales

**Libro del Pacto** = estipulaciones especiales

Ilustraciones y clarificaciones

El cimiento de la ley mosaica es la incambiable naturaleza moral de Dios, o, en otras palabras, Su santidad. Mucha de esta moralidad divina fue temporalmente codificada en la ley mosaica. Pero, nueve de los diez son reiterados en el Nuevo Testamento. No se menciona el día de reposo como una obligación para nosotros en esta dispensación. De hecho, Col. 2:16 condena a aquellos que exigen la obediencia al día de reposo.

Pablo habla de la ley como “*el ministerio de muerte*” en 2 Cor. 3:7. Todos los diez tenían pena de muerte, bajo ciertas circunstancias.

Cristo vivió bajo la ley mosaica y sostuvo su autoridad. Pero Él cumplió la ley—Mat. 5:17. En esta dispensación no estamos bajo la ley (*dispensación = administración*): Rom. 6:14; Col. 2:14; Efe. 3:2; Heb. 10:9. La ley fue destinada para Israel (Lev. 26:46). La ley fue concebida como únicamente temporal (Gál. 3:19, 24-25). Pero varias expresiones de la voluntad divina siguen vigentes: asesinato, robo, adulterio. El Nuevo Testamento trata con las formas de impureza por apelar a nuestra posición en Cristo, según 1 Cor. 6:9-20. Todavía tenemos que vivir vidas santas.

## **El Tabernáculo**

Este era un santuario portátil usado del desierto a la temprana monarquía—aproximadamente 500 años. La palabra *tabernáculo* significa “*lugar para morar.*” Representó la presencia del Señor con Su pueblo. De allí Él hablaba con Su pueblo y reveló Su voluntad – Éxo. 29:42-46; 25:22; Sal. 99:1. Dios prometió habitar con Su pueblo.

Hay desacuerdo sobre si cada detalle es significativo. La Biblia **no** nos da el significado de mucho en el tabernáculo. Muchos maestros prefieren evitar especulación sin referencias directas en la Biblia en razón de que el Nuevo Testamento denomina estas cosas ‘*sombras,*’ (Col. 2:17; Heb. 10:1). Preguntan, **¿Por qué es necesario pasar nuestro tiempo en las sombras? Ahora tenemos la luz.** Quizás sería mejor tener cuidado.

¿Cuáles son los significados más importantes que la Biblia nos enseña?

### ◆ **la presencia del Señor**

La presencia de Dios en el tabernáculo nos hace pensar de la presencia de Jesús en el mundo:

“*Y aquel Verbo fue hecho carne, y habitó entre nosotros y vimos su gloria...*” (Jn. 1:14).

Este verbo griego, **habitó**, proviene del sustantivo *skene*, que significa *tienda de campaña, tabernáculo* (Mat. 17:4).

Cuando Juan dijo “*vimos su gloria*” tal vez pensaba de la gloria de Dios en el tabernáculo (Éxo. 40:34).

Juan habla de la encarnación en lenguaje del tabernáculo. Como Dios moraba con Su pueblo en el tabernáculo, Cristo vino para morar entre Su nosotros.

### ◆ **el sacrificio de Cristo**

En Heb. 9:11-12; 23-24 se usa el lenguaje del tabernáculo para el sacrificio de Cristo.

El tabernáculo es una figura de la **realidad celestial**—Heb. 8:5; 9:23-24.

Cristo entró en este santuario celestial con Su sacrificio de sangre  
para limpiarnos de pecado.

Alguien ha dicho, “Tener cuidado de confiar en algo para su vida espiritual  
que es *“hecho de mano”* (Heb. 9:11, 24).”

Por eso, rechazamos sistemas como el catolicismo romano  
con sus ritos inventados por hombres.

◆ **el acceso libre**

El pasaje Heb. 10:19-20 hace un contraste implícito entre nuestra situación y los judíos con el tabernáculo. Nuestro acceso a Dios no es restringido como en el tabernáculo, una sola vez al año por el sumo sacerdote.

En razón de que Cristo murió por nosotros y vive para interceder por nosotros (Heb. 7:25), tenemos acceso continuo a la presencia de Dios.

Y otra vez, vemos el contraste entre el Dios verdadero  
y los dioses falsos, quienes no son disponibles a sus seguidores.

Incluso con el catolicismo romano no se puede acudir a Dios directamente.  
Hay que acercarse a través de los santos, la virgen, etc.

El tabernáculo nos ayuda a valorar este acceso libre al Padre.

## **El Libro de Levítico**

El último versículo de Levítico pone el libro en su contexto en la Biblia: “Estos son los mandamientos que ordenó Jehová a Moisés para los hijos de Israel, en el monte de Sinaí” (27:34).

El libro se menciona alrededor de 40 veces en el Nuevo Testamento.

### **Autor**

Cristo también dio testimonio de la autoría de Moisés (Mar. 1:44; compare Lev. 13:49).

### **Fecha**

El libro de Levítico en hebreo comienza con la palabra “y” o “ahora,” aunque las traducciones normalmente no la traducen. Cuando comparamos los últimos versículos de Éxodo y el primero de Levítico, podemos ver que es una continuación del libro de Éxodo. Así es que debe ser de la misma fecha, alrededor del año 1450-1410 a. C.

### **Escenario Histórico**

El libro de Éxodo concluye con la construcción del Tabernáculo. ¿Cómo debería usar Israel el Tabernáculo? Las instrucciones en Levítico contestan esa pregunta. Fueron dadas a Moisés durante los cincuenta días entre el levantamiento del Tabernáculo (Éxo. 40:17) y la salida del pueblo del Monte Sinaí (Núm. 10:11).

### **Tema y Propósito**

El tema general del libro de Levítico es la formidable santidad del Dios de Israel y los medios por los cuales el pueblo puede tener acceso a Él.

El libro revela que el sacrificio con sangre derramada es necesario para el perdón de pecados. También, el pueblo de Dios tenía que cumplir con varios requisitos de una vida santa para que Dios pudiera vivir entre ellos y ellos le pudieran acercarse en adoración.

El propósito de Levítico fue mostrar a los Israelitas cómo vivir en pureza ritual y moral. Muchos de los sacrificios requeridos de Levítico fueron para la propiciación de pecado. Estos sacrificios declararon justo a quien por fe aceptó los beneficios de propiciación de los sacrificios.

Las distinciones entre puro e impuro y las varias leyes para vivir de manera santa promovieron el bienestar de los Israelitas y los distinguieron como un pueblo separado a Dios. El mandato encontrado en Lev. 11:44 y muchas veces después nos da claramente este propósito de las leyes: “Seréis santos, porque yo soy santo.”

Tres principios fundamentales de redención son ilustrados enérgicamente por los sacrificios de sangre del Antiguo Testamento<sup>5</sup>:

(1) El principio de asociación o identificación con alguien o algo: el que ofrecía puso su mano pesadamente sobre la cabeza del animal. De esta manera él se identificó con el animal. De la misma manera, el creyente se identifica con la muerte, sepultura, y resurrección de Cristo por fe, que es perfectamente representado en la ordenanza de bautismo (Rom. 6:3-11).

(2) El principio de sustitución: el animal inocente fue considerado como pecaminoso, sufrió, y murió en lugar del pecador. Los sacrificios de animales maravillosamente prefiguraron la muerte por sustitución de Cristo en lugar de los pecadores (Rom. 5:8; 2 Cor. 5:21; 1 Ped. 2:24; 3:18).

(3) El principio de propiciación: la sangre del sacrificio cubrió el pecado (Lev. 1:4; 17:11: en el hebreo, la palabra traducida ‘*expiación*’ o ‘*propiciación*’ significa ‘*cubrir*’). De la misma manera, la sangre de Jesucristo cubre nuestros pecados, o se puede decir, satisface la ira de Dios contra pecado debido a Su justicia y permite a un hombre pecaminoso ser declarado justo ante Dios (Rom. 1:17-18; 3:25; Heb. 2:17; 9:22; 1 Jn. 2:2).

## Rasgos del Libro

Con la excepción de unos pocos pasajes narrativos (Lev 8-10) y una sección de bendición y maldición (capítulo 26), Levítico consta de materia legal, particularmente de naturaleza ceremonial. La forma legal de la mayor parte de Levítico (instrucciones y estatutos) sugiere que es parte de un texto de pacto. De hecho, trata con los requisitos del pacto que regulan los medios por los cuales la nación e Israelitas individuales pueden mantener una relación apropiada con el Señor Dios. En este sentido Levítico, como mucho del libro de Éxodo, consta de estipulaciones de pacto diseñadas a ayudar a cerrar el espacio entre la santidad de Dios y el pecado de la humanidad.

## Notas Adicionales

Muchos no lo estudian porque parece difícil, aburrido. Pero es revelación directa de Dios. No hay otro libro que da más de las palabras de Dios mismo que Levítico. Entonces, debe ser considerado *útil* – 2 Tim. 3:16. Contiene *instrucción* para los creyentes en lo actual – Rom. 15:4; 1 Cor. 10:11. Así que, es libro muy importante. El libro enseña la importancia de santificación en los ojos de Dios.

## Los Sacrificios de Levítico

Levítico habla de holocaustos, ofrendas de grano (oblación), ofrendas de paz, ofrendas medidas, sacrificios de pecado, culpa. Los sacrificios tuvieron el fin de traer el individuo a Dios.

Ramírez: “*En una palabra, el propósito de los sacrificios levíticos era el de expiar los pecados y abrir así el camino de acceso a Dios.*”<sup>6</sup>

¿Cómo funcionaron los sacrificios en comparación con el sacrificio de Cristo?

### **Sacrificios Levíticos**

Pueblo Redimido (Éxo. 24:7-8; Deu. 7:6-9)

Para preservar la relación de pacto  
(como 1 Jn. 1:9)

Temporalmente eficaces  
(“cada año” Heb. 10:1)

Un sacrificio por cada pecado  
(salvo por el ritual del día de la expiación)

Naturaleza pecaminosa vigente  
(sacrificios repetidos)

Eficaz derivado—validados por la muerte de Cristo  
(Heb. 9:15b; 10:4)

[no tenía su propio valor; tuvo que sacar su valor de Cristo]

Tuvo que ver con pecados de ignorancia, omisión, etc.

### **El Sacrificio de Cristo**

Pueblo Redimido (1 Ped. 1:18)

“para quitar de en medio el pecado”  
(Heb. 9:26)

Permanentemente eficaz  
(Heb. 10:12)

Un solo sacrificio por todo nuestro pecado  
(Heb. 10:12)

Naturaleza pecaminosa † Rom. 6:6  
“hecho ineficaz” (NO “sea destruido”)

Eficaz en sí (1 Ped. 1:19; 1 Jn. 2:2)

Todo pecado

*“El sistema de sacrificios levíticos no era un esquema completo y final por lo cual todas las formas del pecado podrían ser quitadas.”<sup>7</sup>*

Aunque el sacrificio sí podría conseguir perdón de pecado (Lev. 4:3, 20), funcionaba más como nuestra confesión de pecado en 1 Jn. 1:9; no era la experiencia de ser salvo, como en Jn. 3:16 o Hch. 16:31. Esta viene por fe—Gén. 15:6—como nosotros actualmente. El sacrificio no fue propuesto para salvar, de hecho, no pudo salvar (Rom. 8:3; Heb. 10:4). Los sacrificios eran recordatorio de pecados (Heb. 10:3).

**La mera realización exterior de un sacrificio no sirvió para nada**—se necesitaba una adecuada actitud de corazón (Isa. 1:11-13<sup>a</sup>; Heb. 11:4). Gál. 3:24: El sistema de sacrificios tenía como objetivo preparar a los israelitas para Cristo. Ellos no se daban cuenta de esto.

Otra vez, los sacrificios tenían que ser validados por el sacrificio de Cristo.

Conclusión: mediante las provisiones de la ley los Israelitas mantuvieron su pureza de pacto y comunión con Dios.

**En resumen, los sacrificios levíticos eran eficaces tanto para restaurar la relación de pacto como (cuando ofrecidos en fe) para el perdón verdadero de pecados particulares, pero esta eficacia era derivada, teniendo que ser validada por el sacrificio todo-suficiente de Cristo en la cruz.<sup>8</sup>**

**Aplicación:** “*seréis santos, porque yo soy santo*” (11:44-45; 19:2; 20:26) podría ser llamado el lema de Levítico. Nosotros también tienen este propósito. Los versículos 1 Cor. 1:30; Heb. 10:10 establecen santificación como la posición del creyente. 1 Ped. 1:15; 2 Cor. 7:1; 1 Tes. 4:3 muestran la necesidad de desarrollar esta santificación.

## **El Libro de Números**

Apropiadamente, el título hebreo del libro, que viene del primer versículo, significa “*en el desierto de,*” porque la mayoría del libro registra la historia de los Israelitas en sus 40 años de peregrinaje en el

desierto de Sinaí. La Septuaginta (antigua traducción del Antiguo Testamento en griego) denomina el libro *Números* (arithmoi) en razón de la prominencia de las cifras de los censos (caps. 1-3, 26).

Los títulos del Pentateuco no son inspirados. Tampoco los capítulos y versículos. Los capítulos fueron establecidos en el siglo XI d. C.; los versículos en el siglo XV d. C.

Si quisiéramos asignar títulos para los libros del Pentateuco que enfocarían en el tema principal—serían:

Génesis: *El Libro de Principios/Comienzos*

Éxodo: *La Liberación y la Constitución de la nación Israel*

Levítico: *La Legislación Levítica*

Deuteronomio: *La Renovación del Pacto*

*Números* tampoco es título muy informativo. El título hebreo “*En el desierto*” sería mucho mejor. O, aun mejor, *Pruebas en el Desierto*.

*Números* es nombre que hace referencia a los dos censos de Israel:

- 1) La generación que salió de Egipto (1:2 y sig.)
- 2) La generación que creció en el desierto (26:2 y sig.)

Los censos contaron hombres “*de veinte años arriba*” – hombres de guerra. El punto de los censos fue distinguir entre la generación de la prueba en Cades Barnea y la generación que entró en la tierra – 26:53.

## Autor y Fecha

Los argumentos que señalan la autoría de Moisés son similares a los de los libros anteriores del Pentateuco. La tradición judía y cristiana universal atribuye el libro de los Números (similar al resto del Pentateuco) a Moisés (36:13). Incluso los críticos admiten que Números es una parte inseparable del Pentateuco, aunque, como es bien conocido, ellos niegan que Moisés fue el autor. Moisés es por cierto el protagonista principal en el libro y a través del libro él es un participante y testigo ocular de la mayor parte de los eventos más importantes. Sin los argumentos de los críticos que muestran cierta predisposición es improbable que cualquier otra perspectiva de autoría aparte de la de Moisés se le habría ocurrido a la mayor parte de los lectores.

No hay ninguna razón de dudar de la autoría tradicional o la fecha tradicional de **1450-1410 A. C.**

## Escenario Histórico

El relato trata acerca del periodo entre la terminación del Tabernáculo y la llegada de Israel a Canaán. Números continua la narrativa histórica un mes después del fin del último capítulo de Éxodo (compare Éxo. 40:2 y Núm. 1:1). Levítico abarca los acontecimientos de un mes, pero Números trata acerca del largo viaje de 39 años del Sinaí a Cades-barnea, a través de varios lugares en el desierto, y por fin a las llanuras de Moab que quedaban al otro lado del río Jordán en frente de Jericó.

Esta es la cronología:

- A. La Pascua de los judíos ocurrió en el decimocuarto (14) día del primer mes del año y la nación se salió de Egipto durante el decimoquinto (15) día del primer mes (Núm. 33:3; Éxo. 12:2, 6)
- B. El tabernáculo fue erigido en el Monte Sinaí exactamente un año después del éxodo (en el primer día del primer mes del segundo año; Éxo. 40:2, 17)
- C. Un mes más tarde la nación se preparó para salir de Sinaí a la Tierra Prometida (en el primer día del segundo mes del segundo año; Núm. 1:1)

D. En el vigésimo (20) día del segundo mes del segundo año “la nube se alzó del tabernáculo del testimonio. Y partieron los hijos de Israel del desierto de Sinaí” (Núm. 10:11-12).

E. Deuteronomio comienza con una referencia al primer día del undécimo (11) mes del cuadragésimo (40) año. Esto es 38 años, ocho meses y diez días después de que la nación partió de Sinaí (Deu. 1:3; compare Núm. 10:11-12)

Por tanto, Números trata acerca del período de tiempo conocido como el peregrinaje del desierto que duró 38 años, nueve meses y diez días.

## Tema y Propósito

La rebelión en Cades-barnea es el punto fundamental – 14:20-24. Por su rechazo a creer, la generación del éxodo no fue permitida entrar en la tierra prometida. Ni Moisés fue permitido entrar; murió en Monte Pisga, al oeste del río Jordán (Deu. 34:1-5).

RYRIE: La lección principal de Números es que el pueblo de Dios debe andar por fe, confiando en las promesas divinas, si van a seguir adelante. Para reafirmar este tema, el libro recuenta la incredulidad y el descontento del pueblo en general (11:1) y de María y Aarón (12:1), la negativa en Cades-barnea de entrar a la Tierra Prometida (14:2), el fracaso de Moisés (20:12), y la adoración de ídolos (25:3). Sin embargo, a pesar de los fracasos repetidos, el Dios de los Israelitas, que siempre guarda Su pacto, milagrosamente los mantuvo durante aquellos años de rebelión y peregrinación y por fin los trajo a la Tierra Prometida.

El Nuevo Testamento usa varios de los acontecimientos de Números para recordarles a los creyentes la seriedad de pecado (compare Jn. 3:14 y Núm. 21:9; 1 Cor. 10:5-11 y Núm. 14:29-35, 16:41-50, 20:1-13; 2 Pedro 2:15-16, Apo. 2:14 y Núm. 22-24; Judas 11 y Núm. 16, 27:3). No debemos olvidar estas lecciones.

El cuidado de Dios de Su pueblo durante este periodo, cuando ellos consistían de millones de Israelitas, era algo asombroso. También es algo notable que el pueblo se quejaba y murmuraba en contra a Su protector.

Las lecciones de este relato tienen que ver con el andar por fe, la disciplina del Señor, cómo pruebas los traen a los justos al punto de maduración, y las consecuencias de decisiones irresponsables. Todo esto fue parte del propósito de preparar al pueblo para entrar en la tierra prometida.

## El Libro de Deuteronomio

Deuteronomio consta de una serie de mensajes de despedida de Moisés, el líder de Israel de 120 años de edad. El título en castellano (de la Septuaginta) significa “el segundo dar de la ley” y viene de la traducción errónea de 17:18, que realmente dice “una copia de esta ley.” El título judío (que significa “*palabras*”) viene del primer versículo. Deuteronomio parece ser el libro favorito de Cristo; Él lo citaba con frecuencia.

## Autor y Fecha

Moisés se afirma como el autor (31:24-26). El resto del Antiguo Testamento también lo afirma (1 Re. 2:3; 8:53; 2 Re. 14:5, 6; 2 Cró. 34:14; Dan. 9:11-13). Deuteronomio se menciona más de ochenta veces en el Nuevo Testamento, y Jesús mismo identificó a Moisés como el autor (Mat. 19:7, 8; Mar. 10:3, 4; Jn. 5:46, 47). Otros escritores también le atribuyeron Deuteronomio a Moisés (Hch. 3:22; 7:37; Rom. 10:19; 1 Cor. 9:9).

## Escenario Histórico

El libro contiene las direcciones que Moisés tomó durante los meses finales de su vida, cuando los Israelitas fueron acampados en las llanuras de Moab antes de su entrada en la Tierra Prometida. El pueblo enfrentaba guerra, tentaciones, y un modo de vida nuevo, estable—todos bajo el liderazgo no probado de Josué. Esta generación no había experimentado personalmente la liberación en el Mar Rojo o la entrega de la ley en Sinaí; por ello Moisés tenía que recordarles el poder de Dios y las leyes de Dios. Números trae al pueblo a la frontera de la tierra; Deuteronomio los prepara para entrar.

## Rasgos del Libro

La mayor parte del material en el libro sigue el modelo de un tratado (o pacto), elaborando las responsabilidades de Israel como el pueblo de pacto de Dios. Se incluyen repeticiones de muchas de las leyes contenidas en Éxodo, Levítico, y Números. Pero Deuteronomio realmente no es una repetición, sino un comentario.

Deuteronomio es diferente del resto del Pentateuco, y un examen cuidadoso muestra que es incompleto por sí mismo y por tanto necesita los libros anteriores.

Deuteronomio no es simplemente una repetición de Éxodo y Levítico. La situación y el propósito conducen a algunas distinciones. Hay sólo unas pocas leyes rituales en Deuteronomio, porque es dirigido al pueblo en su totalidad, mientras que Levítico fue en particular para los sacerdotes.

Ya que Deuteronomio es un comentario acerca de la ley, Moisés da más explicación de ciertas cosas. En Éxodo y Números el pueblo pasaba por estas experiencias, pero en Deuteronomio miran hacia atrás sobre ellas y aprenden lecciones de ellas. Es por eso que Moisés añade algunas cosas y explicaciones que no son encontradas en lo absoluto en Números. Por ejemplo, en cuanto al nombramiento de los ancianos para asistir a Moisés, en Números se dice que fue hecho (cap. 11), pero no oímos nada de las instrucciones que Moisés dio a estos ancianos. Son dados aquí (Deu. 1:16, 17). Otra vez, en Números se dice que enviaron a los espías de Cades-Barnea, pero en Deu. 1:19-23 descubrimos que la petición viene del pueblo. Además, se dice en Números que Moisés fue prohibido entrar en Canaán; pero no oímos nada de la conversación entre él y Dios hasta Deu. 3:23-28.

## Tema

Moisés hace gran énfasis en el pacto en Deuteronomio. Él lo menciona casi 30 veces (p. ej. **4:13**). Declaró su importancia repetidamente implorando a la nueva generación de Israelitas a seguir sus provisiones (30:11-20). Unos dicen que ‘*pacto*’ es el centro teológico de Deuteronomio. Entonces ‘*pacto*’ (27 veces) es la palabra clave. El objetivo de Moisés era preparar al pueblo a entrar en la tierra. Así es que ‘*tierra*’ (197 veces) es otra palabra muy clave.

Moisés le pidió al pueblo renovación del pacto—un compromiso nuevo. Le dio las pautas para el comportamiento del pueblo para que ellos pudieran tener éxito en la tierra prometida. En este caso, el mejor título sería “*La Renovación del Pacto*.”

Otro énfasis clave en el libro es la necesidad de Israel de “obedecer” (12:28- versiones). Otras palabras importantes son “*amor* (6:5), “*acordar*” (5:15; 8:2), y “*dioses ajenos*” (6:14).

## Propósito

El propósito de Deuteronomio es preparar a Israel para el don de Dios de la Tierra Prometida. El hecho que Israel estuvo a punto de entrar en la Tierra Prometida es indicado por casi 200 referencias a “la tierra” en Deuteronomio (1:8). Moisés repetidamente exhortaba al pueblo a “tomar posesión” de la tierra (1:8), animándolos a no tener miedo del enemigo (1:21). Israel debía darse cuenta que esta tierra era la “*herencia*” del Señor para ellos (4:20) porque Dios les había jurado “*a sus padres*” (4:31). Ellos debían

“recordar” (4:10) lo que Dios ya había hecho para ellos, y “obedecerle” (4:30), “temerle” (5:29), “amar a Jehová” (6:5), y “a Él seguirás” (10:20).”<sup>9</sup> Quizás el versículo clave es 6:3: “Oye, pues, oh Israel, y cuida de ponerlos por obra, para que te vaya bien en la tierra que fluye leche y miel, y os multipliquéis, como te ha dicho Jehová el Dios de tus padres.”

Esta generación de israelitas (que se habían hecho adultos durante los años de vagar en el desierto) abrazó el pacto que Dios hizo con sus padres como el suyo; es establecimiento de su propia relación de pacto con Dios.

26:16-19: esp. v. 17 *“has declarado solemnemente hoy que Jehová es tu Dios”*

y 18 *“Y Jehová ha declarado hoy que tú eres pueblo suyo”*

29:2-15: esp. v. 12 *“para que entres en el pacto de Jehová tu Dios”*

Nadie de esta generación había sido circuncidado, que era el signo del pacto Dios hizo con Abraham (ver Génesis 17:9-14, 23-27; compare el Éxodo 4:24-26). En solamente unos pocos días, esta generación entera iba a someterse a la circuncisión y observar la Pascua de los judíos antes de que atacaran a Jericó (Jos 5:2-12). Esta es confirmación adicional que ellos habían entrado en pacto con el Dios de sus padres.

## Estructura

Referente a la estructura, primero, hay un preámbulo (1:1-6) anunciando el mediador—Moisés—y el lugar y tiempo. Sigue un prólogo histórico que termina en 4:40. Este relata lo que había pasado hasta este punto (1:7-3:39) y da un resumen de las razones de mantenerse fiel al pacto (4:1-40).

Luego vemos una sección que especifica las demandas del pacto. En otras palabras, capítulos 5-26 hablan de lo que Dios espera de Su pueblo, con varias estipulaciones haciendo referencia a los diez mandamientos y la ley en general. Al fondo de esta sección Moisés exhorta a la nación a obedecer todos estos estatutos y decretos con *“todo tu corazón y con toda tu alma”* (26:16). Dice *“hoy”*—literalmente *“este día”*—entonces podemos concluir que hubo una ceremonia, aunque no se mencionara.

La sección que sigue tiene que ver básicamente con lo que Dios va a hacer a favor de Su pueblo y la ratificación del pacto (27:1-34:12). Al principio de esta sección vemos la declaración destacada: *“Guarda silencio y escucha, oh Israel; hoy has venido a ser pueblo de Jehová tu Dios”* (27:9).

Aquí se incluye una porción de bendiciones y maldiciones (27:11-28:68). Ambas son promesas en un sentido. Y las maldiciones implican lo opuesto en términos de bendición. De manera igual las bendiciones anunciadas (por ejemplo 28:1-6) implican las maldiciones por no obedecer en estos casos. La declaración en 28:58-59 parece un resumen de las maldiciones.

Basado en lo que conocemos de la historia posterior de Israel, unas de las maldiciones suenan como profecías: 28:25, 49, 63, 64.

## Nota Adicional

El relato de la muerte de Moisés en capítulo 34 no podía haber sido escrito por Moisés, pero aparte de esta verdad obvia, de ninguna manera se puede negar la autoría de Moisés del resto del libro. Fue habitual añadir un obituario al trabajo final de un gran hombre, y es inconcebible que alguien (Josué más probablemente) no hubiera hecho tal adición al último escrito de Moisés.

## Resumen del Pentateuco

Observe que hay progreso en el Pentateuco en su totalidad:

Génesis da los principios de todo, pero sobre todo del pueblo de Israel,

Éxodo presenta la redención de Israel,

Levítico detalla su alabanza,  
Números sus peregrinaciones,  
Deuteronomio trata de su obediencia.

## Los Libros Históricos

Dios actúa en la historia. Los Libros Históricos son casi una tercera parte del Antiguo Testamento. Por consiguiente, ellos deben ser importantes. No son libros simplemente históricos; trazan la historia de Israel con una perspectiva teológica. “El mensaje de los libros históricos gira en torno a cuatro ejes: los reyes, los profetas, el santuario y el culto.”<sup>10</sup>

Podemos ver los libros históricos en dos categorías:

a) Preexílico (9 libros) 1400-586 a.C.

1. Tiempo de la conquista y Jueces (3 libros) 1400-1052 a.C.

- Josué
- Jueces
- Rut

2. Tiempo de los reyes (6 libros) 1051-586 a.C.

- 1 de Samuel
- 2 de Samuel
- 1 de Reyes
- 2 de Reyes
- 1 de Crónicas
- 2 de Crónicas

b) Postexílico (3 libros) 538-400 a.C.

- Esdras
- Nehemías
- Ester

Los libros históricos tratan del tiempo de la conquista de la tierra de Israel a la vuelta de cautividad y restauración del Templo y la ciudad de Jerusalén—en otras palabras, de la muerte de Moisés a Malaquías. Estos libros tratan los años de aproximadamente 1400 a. C. a aproximadamente 430 a. C.—alrededor de 1000 años.

Siguiendo los libros históricos, los libros poéticos (salvo Job que describe la vida durante el periodo patriarcal), corresponden a los días de los reyes durante el Reino Unido (1050-931 a.C.), bajo Saúl, David y Salomón. Los libros poéticos añaden comentarios espirituales, emocionales, y filosóficos al periodo del Reino Unido. Los 17 libros proféticos abarcan el periodo de los reyes cuando el reino estaba dividido (931-430 a.C.), y mencionan las causas espirituales que dieron lugar a la cautividad en Asiria y en Babilonia. Así es que la cronología del Antiguo Testamento termina, esencialmente, con los libros históricos.

“El mensaje de los libros históricos gira en torno a cuatro ejes: los reyes, los profetas, el santuario y el culto.”

¿Por qué es necesario conocer la historia de Israel?

Muestra cómo Dios obra.

Nos permite entender la fidelidad de Dios en el cumplimiento de Sus promesas.

Conduce a la llegada del Mesías.

Las lecciones de los libros históricos (Rom. 15:4; 1 Cor. 10:11):

Dios conduce y dirige a Su pueblo.

Dios cumple Sus promesas y pactos.

Los hombres son rebeldes, pero Dios es santo—por consiguiente, necesitamos redención de Dios.

El hombre no puede guardar la ley de Dios.

Dios es lleno de gracia y misericordioso para con Su pueblo a pesar de que ellos pecan.

Los libros del periodo post-exílico muestran cómo Dios fielmente trajo un remanente de regreso a la tierra prometida después de que Él había juzgado el pecado de Su pueblo.

## El Libro de Josué

El libro de Josué trata el periodo cuando Dios dio descanso a Israel en su propia tierra. Nuestras versiones lo consideran libro histórico. Es libro profético en la versión hebrea. Los judíos piensan en Josué como Profeta – Deu. 34:9, 10.

¿Cómo resolvemos esta tensión?

Para las sociedades orientales del antiguo mundo obras históricas funcionaron como propaganda para honrar a sus reyes. Embellecieron lo positivo y no hicieron caso de lo negativo. Pero las obras históricas de la Biblia hablan francamente de los pecados de los personajes importantes—hasta David. Y no tenían el objetivo de solamente dar un relato de hechos y fechas.

El libro de Josué es historia teológica.

Los libros históricos “*comparten un punto de vista profético de la historia en la cual la causa y el efecto son atados a las bendiciones y las maldiciones del pacto.*” Los libros históricos deben ser importantes porque ocupan la tercera parte del Antiguo Testamento.

## Autor

Los judíos atribuyeron este libro a Josué. Sin embargo, en ninguna parte del libro se identifica a Josué como el autor. Dos supuestos problemas son el hecho que el libro habla de Josué en la tercera persona y cuenta de la muerte de Josué. Por estos motivos, muchos críticos afirman que el libro no fue escrito por Josué, sino por Eleazar el Sacerdote, o Finees, su hijo.

Otros concluyen que Josué sí escribió el libro, por las siguientes razones:

1. Se dice claramente que Josué escribió la sección 24:1-26.
2. Muchas partes del libro fueron escritas por un testigo ocular. Por ejemplo, se usa el pronombre, “*nos*”, en 5:6. Hay cuentas detalladas del enviar de los espías, del cruzar del Jordán por los Israelitas, de la derrota de Jericó, y de la batalla de Hai.
3. Según pruebas interiores, los eventos deben haber sido escritos alrededor de la época cuando ocurrieron: Rahab quedó todavía viva (6:25); Jerusalén estaba todavía ocupada por los Jebuseos (15:63); las ciudades cananeas se llaman por sus nombres más antiguos—por ejemplo, Quiriat-jearim se llama Baala (15:9) y Hebrón se llama Quiriat-arba (15:13); los filisteos no eran una amenaza para Israel—comenzaron a ser uno de los enemigos principales de Israel después de la conquista de la tierra.

4. Otros autores bíblicos—como Moisés, Daniel, Oseas, Amós, y el Apóstol Juan—hablan de ellos mismos en la tercera persona.
5. Las secciones como la muerte de Josué (24:29-31), y la conquista de Caleb de Hebrón (15:13-14—compare Jueces 1:9-15), podrían haber sido añadidas por Eleazar o Finees.

El nombre, “*Josué*,” es el mismo en el griego como “*Jesús*”—Hch. 7:45 y Heb. 4:8 (en el texto griego). También, el nombre del libro en la Septuaginta es *Jesús*.

## Fecha

El libro contiene tantos informes de testigo ocular que debe haber sido escrito alrededor del mismo tiempo que los eventos que se describen.

Varios documentos antiguos fuera de la Biblia sin duda alguna asignan la fecha del reinado de Salomón en 971-931 a. C. En 1 Re. 6:1 se dice que pasaron 480 años entre el éxodo y el cuarto año de Salomón, 966 a. C. Esta fecha más 480 años iguala 1446 a. C., menos 40 años para el deambular del desierto y siete años para la conquista iguala aproximadamente 1400 años a. C. para la escritura del libro de Josué. Estas cifras son confirmadas por Jue. 11:26.

|           |
|-----------|
| 966       |
| +480      |
| 1446      |
| -40       |
| <u>-7</u> |
| ~1400     |

## Tema y Propósito

El tema central de este libro es el tomar posesión de la tierra (1:3) y el reposo que el Señor les prometió (1:13). Pero el pueblo tuvo que obedecer el pacto y la ley de Dios (23:12, 13). Josué era un ejemplo excelente de la obediencia que agrada a Dios. Obediencia y fidelidad caracterizaba su vida entera—a partir de cuando fue uno de los espías enviado en la tierra de Canaán hasta su liderazgo sobre la nación de Israel. Acerca de Josué no se anota ningún pecado. Los Israelitas triunfaban durante esta época debido a su obediencia. Luego, en el periodo de los jueces, la desobediencia de la nación causaba fracaso. Aquí en este libro, y aún más en Jueces, el fracaso del pueblo de Israel de expulsar completamente los cananeos (Jos. 16:10) fue su ruina.

El propósito del libro de Josué es mostrar el cumplimiento de la promesa de Dios a Abraham en el pacto Abrahámico a dar a sus descendientes la tierra de Canaán (Gén. 15:18-21), la cual fue repetida a Moisés (Deu. 11:24) y a Josué (Jos. 1:3-4). Dios había prometido esta tierra específica a Abraham y sus descendientes. Este libro muestra que Dios es fiel a Sus promesas. Luego Israel, por la desobediencia perdería la tierra, pero fue su culpa, no la de Dios. Al final, la tierra va a pertenecer a Israel completamente y para siempre.

El libro de Josué muestra la soberanía de Dios sobre la naturaleza.

Él detuvo las aguas de un río (3:14-17)

Él derribó las paredes de una ciudad (6:20)

Él envió grandes piedras de granizo del cielo (10:11)

Él alargó las horas de un día (10:13-14)

## Notas Adicionales

En el libro de Josué se destacan varios puntos teológicos:

### Salvación/liberación

Nombre de Josué

De *Hoshea* a *Josué* – Núm. 13:16

*Dios libra/salva*

Deu. 23:14: *Jehová tu Dios anda en medio de tu campamento,  
para **librarte y para entregar a tus enemigos delante de ti***

Jos. 5:14 “*como Príncipe del **ejército de Jehová** he venido ahora*”

### **Odio hacia pecado por parte de Dios**

La destrucción de los cananeos: Unos han dicho que Dios “...*usaba Israel como una escoba para barrer una sociedad vil y asquerosa del mapa*”

O, “...*cirugía sobre la raza humana para quitar una malignidad*”

Juicio sobre los israelitas – Acán 7:1

### **La soberanía de Dios sobre la naturaleza**

Él detuvo las aguas de un río (3:14-17)

Él derribó las paredes de una ciudad (6:20)

Él envió grandes piedras de granizo del cielo (10:11)

Él alargó las horas de un día (10:13-14)

### **El Príncipe del Ejército de Jehová en Josué capítulo 5**

- Josué lo adora (v. 14).
- Él manda a Josué quitar sus zapatos ya que él está de pie sobre un lugar santo (v. 15). Nos hace pensar de Moisés en Éxo. 3:5.
- En Núm. 22:23 y 1 Cró. 21:16, el Ángel de Jehová se describe con su “*espada desnuda en su mano.*” Estas son las mismas palabras en hebreo. Esta frase no aparece en otros lugares.
- Recuerden, las divisiones de capítulos y versículos no son parte del texto inspirado. Cuando desatendemos la división de capítulo entre los capítulos 5 y 6, tenemos una sola narrativa. La secuencia narrativa en el hebreo es llevada por la construcción, *waw consecutivo imperfecto*. Aquí en 6:1, la narrativa se interrumpe por otra construcción, una *waw* con el sustantivo, *Jericó*. De esta manera se introduce información adicional. Luego en 6:2 **se retoma la secuencia narrativa** de nuevo con *waw consecutivo imperfecto*, “*y Jehová dijo a Josué.*” Así es que Jehová que habla en 6:2 debe haber aparecido como el Príncipe en 5:15.

### **El día largo de Josué (10:12-14).**

Josué estaba persiguiendo los amorreos y mandó el sol y la luna que se detuvieran. ¿Podemos aceptar esto como literal? Parece que esto habría implicado el sistema solar entero junto con muchos resultados dañosos.

Del texto, no estamos seguros exactamente lo que ocurrió en esta ocasión. Los estudiosos ofrecen diversas explicaciones naturales. Pero, en base a 10:13, 14, y comparando las evidencias con las objeciones, es recomendable aceptar la idea de que la rotación de la tierra se detuvo o redujo la marcha alrededor del sol y de que Dios previno todos los resultados malos posibles. Esto daría a Josué más tiempo para tratar con los amorreos.

Tenemos que recordar que Dios causó otros milagros inexplicados de luz y oscuridad:

- 1) Dios hizo que la sombra sobre los pasos fuera hacia atrás (2 Cró. 32:24-31).
- 2) Él trajo la oscuridad sobre la tierra de Egipto durante tres días (Éxo. 10:21-23).
- 3) Había tres horas de la oscuridad en la crucifixión (Mar. 15:33).

Hay una cosa que queda clara: Dios es capaz de realizar cualquier milagro que se trata de las fuerzas naturales que Él ha creado. Un día en el cielo tal vez descubrimos exactamente qué pasó.

### **Exterminación de los Cananeos**

¿Es moral? ¿Es justo esta exterminación? Gén. 15:16 nos dice: “*Y en la cuarta generación volverán acá; porque aún no ha llegado a su colmo la maldad del amorreo hasta aquí.*” También, debemos considerar Lev. 18:24-30 y Núm. 25.

Varios hechos deberían ser notados:

- 1) Las placas de Ras Shamra han mostrado la naturaleza degenerada de los Cananeos, incluyendo el sacrificar niños quemándolos vivo, prostitución religiosa, y abominaciones sexuales.
- 2) Los israelitas no estaban comportándose violentamente para arrasarlos de manera sanguinaria, sino fueron mandados por Dios. Era el juicio justificado de Dios sobre un pueblo que había empeorado progresivamente por un período de cómo mínimo 400 años.
- 3) Con respecto a los niños, podría ser dicho que los niños dejados a crecer en aquella cultura se harían como sus padres. Pero cuando los niños mueren antes de la edad de responsabilidad ellos van al cielo. Los niños más chiquitos estarían mucho mejores tomados al cielo—los jóvenes más mayores eran igualmente culpables con sus padres.
- 4) Fue necesario quitar la influencia de los Cananeos a fin de que Israel no fuera corrompida.

### **Aplicación**

Jos. 1:8: “*Nunca se apartará de tu boca este libro de la ley, sino que de día y de noche meditarás en él, para que guardes y hagas conforme a todo lo que en él está escrito; porque entonces harás prosperar tu camino, y todo te saldrá bien.*”

La promesa de la tierra era incondicional (pacto Abrahámico); la posesión de la tierra era condicional (fe y obediencia). Esta es la historia del libro de Josué. Asimismo, es la historia de nuestra vida cristiana: tenemos la promesa de conformidad a la imagen del Hijo (Rom. 8:29), pero, necesitamos ejercer fe y obediencia para disfrutar las plenas bendiciones de Dios.

## **El Libro de los Jueces**

### **Autor**

No se menciona en el libro quien fue el autor, pero probablemente fue Samuel el profeta. En el Talmud dice que él fue, y aunque este no es un libro inspirado, puede ser correcto. Sabemos que Samuel fue un escritor debido a 1 Sam 10:25. Samuel también encaja bien con pruebas acerca de la fecha de Jueces.

### **Fecha**

El libro de Jueces probablemente fue escrito después de que Saúl fue hecho Rey (1051 a. C.) pero antes de que David conquistó a Jerusalén (1004 a. C.): (1) El refrán repetido, “En aquellos días no había rey en Israel” (17:6; 18:1; 19:1; 21:25) significa que Israel sí tuvo un Rey cuando el libro fue escrito. (2) El hecho que los Jebuseos todavía vivían en Jerusalén (1:21) debe indicar que el libro fue escrito antes de la conquista por David de la ciudad (2 Sam. 5:6-7).

# Tema Central

## Dos Ideas Dominantes en Jueces:

- 1) Israel no era fiel en subyugar la tierra de Canaán – 1:27-33; 2:1-3. La nueva generación perdió su conocimiento de Dios— 2:10; 3:7; 8:34. Dos veces se dice que “cada uno hacía lo que bien le parecía” (17:6; 21:25). Es la característica **más importante** del período de los Jueces.
- 2) Basado en el pacto abrahámico, que es pacto incondicional, Dios demostraba Su gracia y misericordia para con Su pueblo pecador.

Dos pactos entre Dios y su pueblo Israel formaron el trasfondo sobre el cual tenemos que ver el libro. El pacto Abrahámico proveyó bendiciones **incondicionales** para Israel como poseer la tierra y ser el pueblo de Dios (compare Gén. 12:2, 3; 13:14–17; 15:1–21). En contraste, el pacto Mosaico era **condicional**. Este proveyó bendiciones basadas en la obediencia de Israel—si Israel no sería obediente, Dios prometió maldecirles (ver Lev. 26:1–39; Deu. 28–29). Como demuestran los siete ciclos en Jueces (ver el bosquejo abajo), Israel desobedeció a Dios constantemente. Por tanto, Dios cumplió Su promesa de maldición. Pero, Él no olvidó Su promesa de ser Dios de Israel. Como dice *El Comentario Bíblico Mundo Hispano, Tomo 4*, “Fiel al Pacto Mosaico, [Dios] trae opresión contra su pueblo por su desobediencia; fiel al Pacto Abrahámico, les trae liberación.”

## Propósito

El libro no es una historia completa del período de los Jueces. Es una advertencia a los judíos sobre fidelidad a Dios. Estos episodios representativos se arreglan de una manera didáctica—para demostrar que Israel **debía ser fiel** a Dios. La lección de este libro durante la primera monarquía es que la desobediencia al pacto Mosaico y el estar corrompido por las naciones paganas conduce al juicio como es demostrado en este libro. Proporciona una transición entre la teocracia de los días de Josué a la monarquía que comienza con Saúl.

Este libro también proporciona una razón fundamental para la monarquía. Además, el libro tiene la intención de recordarles al pueblo de Israel, y quizás al rey Saúl, que Jehová a fin de cuentas es Él a quién Israel debía buscar por su ayuda, su protección, y su bienestar.

## Notas Adicionales

**Título del Libro y Función de los Jueces.** El título hebreo del libro es *shofetim* (2:16), sustantivo plural del verbo *shafat*: juzgar, gobernar, o castigar. Juez en hebreo fue un término general de liderazgo que comprende los dos aspectos básicos de gobernar: ejecutivo (incluso militar) y judicial. Entonces los jueces de Israel eran principalmente líderes militares y civiles. Funciones estrictas judiciales fueron incluidas cuando apropiado (4:5). Por regla general, no vemos ninguna función administrativa, como veríamos en un rey.

Los jueces a veces actuaban independientemente, especialmente Sansón. No lideraron las fuerzas militares de la nación entera, sino sólo ciertos segmentos. Dios simplemente levantó a un juez cuando fue necesario debido a la opresión de un enemigo, normalmente en un área limitada. Él Señor estaba libertando a Israel por medio de los jueces. Note la frase repetida, “Y el Espíritu de Jehová vino sobre él.” Por lo visto los Reyes de Israel funcionaron como jueces también (1 Sam. 8:5, 6, 20).

El libro trata con doce jueces. Muchos estudiosos incluyen a Barac, pero él no se denomina ni juez ni libertador. En vez de ser juez, parece más probable que él era simplemente el general de Débora. Abimelec aparece en el capítulo nueve, pero él tampoco se denomina juez ni libertador. Él parece haber sido un usurpador que quiso ser rey. De los doce jueces, más versículos son dedicados a Gedeón que cualquier otro. Sansón queda segundo. Unos jueces no aparecen en el libro de Jueces. Elí fue juez sobre Israel durante cuarenta años (1 Sam. 4:18), y Samuel juzgó a Israel su vida entera (1 Sam. 7:15).

Los períodos de los jueces deben haber sido superpuestos hasta cierto punto porque la suma de la cronología de los jueces nos da una cifra de 410 años y hubo sólo aproximadamente 335 años entre Josué y Samuel.

**La Promesa de Jefté—11:9-40.** En este pasaje, Jefté parece ofrecer a su hija como holocausto, o sacrificio quemado. Normalmente un holocausto se mataba. Por eso, no parece lógico. ¿Permitiría Dios tal sacrificio? Pero eso no es lo que realmente ocurrió.

Observe cinco asuntos:

- 1) El pasaje no nos dice que ella es matada.
- 2) Sacrificio de humanos muertos fue prohibido por la Ley (Deu. 12:31). Y tal sacrificio no concordaría con la declaración en v. 29, “el Espíritu de Jehová vino sobre Jefté.” Además, Jefté se incluye en Hebreos capítulo once en una posición de honra.
- 3) La hija pide que pueda lamentar su virginidad por dos meses. ¿Por qué? ¿Podría haber sido tan importante su virginidad si estuvo a punto de morir? No sería lógico.
- 4) Versículo 39 dice que Jefté cumplió su promesa. Inmediatamente después, dice, “Y ella nunca conoció varón.” Esto confirma que su virginidad es el enfoque del pasaje.
- 5) Holocaustos se debían ofrecer delante de un sacerdote en el altar del tabernáculo. La gente no podía ofrecer este sacrificio informalmente cuando deseaban.

Aunque parece raro tomar el holocausto en este pasaje como **sacrificio vivo**, sería aún más raro tomar la promesa de Jefté como sacrificio de sangre. Existió la posibilidad de ofrecer una persona al Señor para Su servicio (Lev. 27:2), por ejemplo, las mujeres al tabernáculo (Éxo. 38:8; Lc. 2:36-37). Este sería un gran sacrificio, ya que Jefté no tenía ningún otro hijo para continuar su nombre (11:35).

## **Bosquejo del Libro de Jueces**

La **primera parte del libro (1:1 a 3:6)** es un resumen histórico.

Trata acerca del desalojo parcial de los Cananeos, la adoración de ídolos, los matrimonios mixtos con los Cananeos y la adopción de prácticas paganas.

2:10-19 “El patrón de la historia durante la era de los jueces”<sup>11</sup>

|            |       |
|------------|-------|
| apostasía  | 11-13 |
| opresión   | 14-15 |
| súplica    | 18b   |
| liberación | 16    |

En v. 19 se ve la declaración de resumen:

*“y no se apartaban de sus obras, ni de su obstinado camino.”*

Esta fue la historia triste de Israel en esas épocas.

La **parte central (3:7-16:31)** consiste en un ciclo repetido.

El libro utiliza el patrón o el modelo de 2:10-19 para describir este ciclo.

El ciclo no está completo todo el tiempo.

## El Libro de Jueces ciclo de pecado

### Expresiones formulaicas–que se repiten

| Expresión  | Otoniel | Aod  | Débora | Gedeón | Jefté | Sansón |
|--|---------|------|--------|--------|-------|--------|
| <i>Los hijos de Israel hicieron lo malo</i><br>2:11-13   | 3:7     | 3:12 | 4:1    | 6:1    | 10:6  | 13:1   |
| <i>Jehová los entregó</i><br>2:14                        | 3:8     | 3:12 | 4:2    | 6:1    | 10:7  | 13:1   |
| <i>Clamaron los hijos de Israel a Jehová</i><br>2:15, 18 | 3:9     | 3:15 | 4:3    | 6:7    | 10:10 |        |
| <i>Jehová levantó a un libertador</i><br>2:16, 18        | 3:9     | 3:15 |        |        |       |        |
| <i>Jehová entregó el opresor al libertador</i><br>2:18   | 3:10    | 3:28 |        |        |       |        |
| <i>Reposó la tierra</i>                                  | 3:11    | 3:30 | 5:31   | 8:28   |       |        |

Constable: "Notas del Libro de Jueces "

<http://soniclight.com/constable/notes/pdf/judges.pdf>

### La parte final (17:1-21:25)

Epílogo que muestra la apostasía del pueblo (caps. 17-18— Micaía) y su depravación social y moral (19-21—el levita y su concubina). Esta sección revela la anarquía del periodo: el pueblo de Dios viviendo como los Cananeos. Estos dos relatos tipifican a que grado los Israelitas habían caído.

El autor describe esta época con las palabras, “cada uno hacía lo que bien le parecía” (17:6; 21:5). Es muy semejante a nuestra sociedad en la actualidad. De hecho, de las etapas primeras hasta el final, las cosas en la vida de Israel gradualmente empeoraron. Repetidas veces el libro dice que los Israelitas “no arrojaron” a los habitantes de la tierra (1:21, 27, 29, 30). Esto fue **la razón clave** del fracaso de los Israelitas. De hecho, ninguna tribu de Israel arrojó la gente en su área.

## El Libro de Rut

Rut es uno de los relatos más honrados y queridos en el mundo.

## Autor

Aunque el libro de Rut no nos dice quién lo escribió, la tradición de los judíos dice que fue Samuel y esto es lo más probable. En 4:17-22, la genealogía termina con David, así que él parece ser el centro de atención de la genealogía. Samuel ungió a David como rey, y David era descendiente de Booz y Rut; por tanto, es probable que el profeta escribió este relato de la historia de Booz y Rut para confirmar el derecho de David para ser rey.

## Fecha

Los eventos ocurrían durante el tiempo de los jueces, según 1:1. Ya que el libro de Rut tiene una genealogía que termina con David, debe haber sido escrito después de que David fue ungido por Samuel (1 Sam. 16). No puede estar tan tarde como el reinado de Salomón, porque este Rey no es mencionado.

Basada en la fecha conocida del principio del reinado de Salomón (971 a. de C.), podemos generar esta cronología aproximada:

- 1) David nació aproximadamente 1040 a. C. y fue hecho rey sobre Judá en 1010, y rey sobre todo Israel en 1003.
- 2) Samuel murió antes de la coronación de David como rey sobre Judá (compare 1 Sam. 25:1; 2 Sam. 2:4), entonces él habría escrito el libro de Rut en la última parte del reinado de Saúl.
- 3) Samuel ya sabía que el Señor iba a hacer David rey en vez de Saúl (1 Samuel capítulo 16). Por tanto, si el libro de Rut fue escrito entre el tiempo de la unción de David y la muerte de Samuel, esto habría sido aproximadamente 1020 a. C.
- 4) La unción de David fue el último acto oficial documentado de Samuel. Él parece haber entrado en una clase de jubilación parcial, dirigiendo una escuela de profetas en Rama (1 Sam. 19:18-24). La idea de especular que parte de su tiempo en este periodo fue pasado escribiendo los libros de Jueces, Rut y la parte de 1 Samuel es tentadora.

Ya que Rut fue la bisabuela de David que nació en 1040 a. C., podemos calcular hacia atrás a través de la época de los jueces y concluir que los eventos de Rut ocurrieron alrededor del tiempo de Gedeón.

## Tema y Propósito:

La historia de Rut es una historia con varios temas. Los más importantes son soberanía, fidelidad, y redención.

El propósito de Rut es mostrar el derecho de David para ser rey. Lo hace a través de la historia de Rut y Booz y la genealogía de 4:17-22. Así el libro funciona como complemento del libro de Jueces.

El relato demuestra la soberanía de Dios en Su control cuidadoso sobre la sucesión mesiánica. Él supervisó todas las circunstancias que condujeron al matrimonio de Rut a Booz y en el nacimiento del abuelo de David, Obed. Dios realizó Su objetivo por medio de instrumentos humanos.

El libro de Rut muestra la gracia de Dios en la vida de Rut en particular en el mantener de ella y su suegra, no sólo en el alimento que proveyó para ellas en el campo de Booz, sino en la provisión de Booz como pariente redentor. Una de las responsabilidades comúnmente asociada con el pariente redentor en la sociedad judía fue casarse con la viuda de un familiar muerto sin heredero macho a fin de levantar semilla de su nombre (Rut 4:10; Deu. 25:5-10). De esta manera Dios les dio a Rut y Noemí todo lo que necesitaban, incluso un hogar y niño para perpetuar su familia.

La gracia de Dios se ve también en una escala más amplia en la inclusión de gentiles en Sus bendiciones aún antes del Nuevo Testamento. Aunque Él había elegido Israel como Su pueblo particular, Dios estaba dispuesto a aceptar a otros que confiarían en Él. Su gracia con los gentiles extendió hasta incluir a las

mujeres gentiles Rahab y Rut en la línea mesiánica.

El libro de Rut también muestra que hubo un remanente fiel durante el período de los jueces y que Dios estuvo trabajando en Sus hijos. No todos eran tan pecadores como el libro de Jueces parece indicar.

### **El Pariente Cercano o Redentor—el Libro de Rut**

El *Pariente Cercano* o *Redentor* (*goel* en hebreo se relaciona con el verbo *gaal-redimir*) era un pariente quien, bajo ciertas circunstancias, asumió la obligación de proteger los derechos de la familia.

En la estructura social del AT el **pariente redentor** tenía cuatro responsabilidades:

- (1) ...redimir las tierras perdidas de un familiar (Lev. 25:25).
- (2) ...comprar la libertad de uno que se había caído en la esclavitud (Lev. 25:47-49).
- (3) ...casarse con la viuda de un familiar muerto sin heredero macho  
a fin de levantar semilla de su nombre (Rut 4:10; Deu. 25:5-10).
- (4) ...vengar el asesinato de un miembro de la familia (Núm. 35:19).

En cuanto al número cuatro, sería la persecución por parte de una persona en esta posición que una persona que asesinó a alguien por accidente intentaría escapar huyendo a una ciudad de refugio. En Núm. 35:12-28 se ve la responsabilidad de vengar a un familiar asesinado sin intención. Este se llama el “*vengador*” o “*vengador de la sangre*” (Núm. 35:19, 25).

Con referencia a Rut, este era pariente cercano con la capacidad de ayudar un miembro de la familia. En esta capacidad, tuvo la obligación de reclamar las tierras de un pariente que había entrado en la deuda (Lev. 25:25). Esto fue necesario especialmente si alguien estuvo a punto de ser vendido en esclavitud (Lev 25:47-49). Noemí y Rut estuvieron a punto de perder las tierras de la familia que Mahlón les había dejado. Existía la posibilidad de ser vendidas a la esclavitud.

En cuanto a número 3, fue común que este pariente cercano asumió la obligación que se llama matrimonio levirático (Deu. 25:5-6). No tiene nada que ver con la tribu de Leví. *Levirático* es del latín *levir, cuñado*. Literalmente es matrimonio con un cuñado. Esto es lo que se ve en la situación de Rut en Rut 4:5. Booz no era hermano de Mahlón, ni siquiera el pariente más cercano (3:12, 13), pero el pariente más cercano era incapaz de realizar la obligación (4:6). Booz voluntariamente asumió la responsabilidad del pariente redentor. Booz por voluntad aceptó la responsabilidad y realizó todos los aspectos del pariente redentor en el caso de Rut.

### **Cristo en la Perspectiva de Rut**

Aquí surge una pregunta. ¿Prefigura el pariente cercano a Cristo? Muchos dicen esto debido a la conexión entre el *pariente cercano/goel*—que tiene que ver con redención—y Cristo como nuestro *redentor* en el Nuevo Testamento. Muchos afirman que Booz es tipo de Cristo.

Además, muchos afirman que Rut es un tipo de la Iglesia con Booz un tipo de Cristo. Pero un *tipo* es una clase de profecía. No debemos inventar doctrinas basadas en los tipos. Sirven para ilustrar las doctrinas ya establecidas. No deberíamos especular.

Muchos incluso hablan del libro de Rut como alegoría de Cristo (Booz) y la Iglesia (Rut). Una alegoría es un método de interpretación usado por unos que procuran encontrar un significado más profundo, o un sentido espiritual detrás de las palabras y las imágenes literales del texto bíblico. Esta es una afirmación de un sentido doble en la Escritura – no puede ser. Sería más allá de los límites de la autorización bíblica. El apóstol Pablo dice que la historia de Sara y Agar (Gál. 4:24) es alegoría. Pero él era apóstol y nosotros no tenemos esa clase de autoridad.

Y si Rut fuera una alegoría que incluyó la iglesia, entonces sería una revelación de la Iglesia en el AT. Pero Pablo dice que la iglesia era un misterio (Efe. 3:1-13). Entonces no puede ser.

El pariente redentor sí puede servir como **ilustración** de nuestra redención en Cristo. En este sentido, Booz sí podría ser bien considerado un tipo de Cristo.

## Los Libros de Samuel

### Autor

Los dos libros son anónimos. La tradición judía afirma que el profeta Samuel escribió los libros, mientras que los profetas Gad y Natán proveyeron información suplementaria en cuanto a los años después de la muerte de Samuel (1 Sam 25:1). El texto bíblico sí indica que Samuel hizo algunos registros (1 Sam. 10:25) y que figuras proféticas (Samuel, Natán, y Gad) registraron muchos de los hechos del rey David (1 Cró. 29:29). Otro redactor en un tiempo más tarde probablemente recopiló las crónicas de estos profetas bajo la supervisión del espíritu Santo y escribió los libros que tenemos hoy.

Según el Dr. Homer Heater, “El nombre Samuel es atribuido a los libros porque él domina la historia de la época. Es obvio que él no escribió ambos porque él estaba muerto durante el período entero de 2 Samuel. Los libros eran al principio un solo libro, lo cual explica porque el nombre de Samuel fue atado a ambos libros. La Septuaginta usó 1-4 Reinos para describir 1 y 2 Samuel y 1 y 2 Reyes.”<sup>12</sup>

### Fecha

La fecha de composición de los libros no puede ser determinada exactamente. No hay ninguna indicación de que el autor (o autores) conoció algo de la caída de Samaria en 722 a. C., pero el autor (o uno de los autores) claramente vivió en el periodo después de la división del reino entre Israel y Judá (931 a. C.). Esto es indicado por el hecho de que Israel y Judá son distinguidos (1 Sam. 11:8; 17:52; 18:16).

Además, hay una referencia a Siclag, una ciudad filistea que, es dicho, “pertenece a **los reyes de Judá** hasta hoy” (1 Sam. 27:6 [RVR 1995]). Esto no solo habla de un tiempo después de la monarquía dividida, pero de un tiempo cuando había **reyes** (plural) en Judá.

Podemos concluir que los libros fueron compilados un poco después de 931 a. C.

### Escenario Histórico

Primero de Samuel forma la conexión entre los jueces y la monarquía. 1 Samuel se centra en tres personajes principales: Samuel, Saúl, y David. Empieza con la niñez de Samuel y termina con la muerte del primer rey de Israel, Saúl. Segundo de Samuel se centra exclusivamente en la historia de David y su reinado. Primero de Samuel abarca un periodo de alrededor de 115 años, 2 Samuel 40 años.

### Tema y Propósito

El tema que une los libros de Samuel es el establecimiento del reinado de Israel, progresando desde un grupo diverso de tribus divididos en guerra entre sí a un reino unido bajo David. Sin embargo, este no es solo un registro oficial del reinado de David. Como todos los libros históricos, estos libros no fueron escritos simplemente para presentar una historia.

**El propósito es mostrar el reinado de Dios sobre Su pueblo.** El libro enfatiza que fue Dios que rechazó a Saúl por su desobediencia, eligió a David para el trono, y disciplinó a David. El rey terrenal representaría la nación ante Dios (el Rey verdadero de Israel) y sería responsable a la larga a Él. En última instancia, un rey justo mayor que David vendría. Sería el hijo de David y reinaría desde el trono de David para siempre (Isa. 9:7). Este rey prometido es Jesús (Lc. 1:31–33; Jn. 1:49).

## Nota Adicional: el Pacto Davídico

El pasaje clave es 2 Sam. 7:12-16. Son muchas otras referencias o alusiones, un mínimo de 22 pasajes: Salmo 89; 2 Sam. 23:5; 2 Cró. 6:15, 16; 21:7; Sal. 132:10, 11; Isa. 9:6-7; 11:1; 55:3; Jer. 23:5-6; 30:8-9; 33:14-17; 19-26; Eze. 37:24-25; Hos. 3:4-5; Amós 9:11; Mat. 1:1; Mar. 11:9-10; Lc. 1:31-33; 3:31; Hch. 2:29-31; 15:14-18; Apo. 5:5; 22:16.

Este pacto predice el futuro reino milenario del hijo ideal de David, Cristo Jesús.

Dice “*para siempre,*” en 2 Sam. 7:13, 16; compare 2 Sam. 23:5, “*pacto perpetuo*” (“*pacto eterno*”).

|  |              |                               |
|--|--------------|-------------------------------|
| Dios prometió a David una dinastía eterna ( <i>casa</i> ), | } Esp. v. 16 | Un hijo de David para siempre |
| un reino eterno,   |              | Este hijo va a reinar         |
| y un trono eterno  |              | Va a reinar sobre Israel      |

## El Estado Actual del Pacto Davídico

Obviamente, este pacto no ha sido cumplido en la historia de la nación Israel. Entonces, ¿cómo sabemos que va a ser cumplida posteriormente?

El pacto no tendrá fin. En Su anuncio del pacto en 2 Samuel capítulo siete, Dios dice que será “*para siempre*” en v. 13, y “*eternamente*” en v. 16. Se ve también en 1 Cró. 17:12-14. En Salmo 89, que revela mucho sobre el pacto, el salmista incluso habla de la disciplina que los recipientes van a recibir si no andan en la ley de Dios (versículos 30-32). Pero en v. 33 y sig. se dice claramente que Dios—aun con desobediencia y disciplina—no va a renunciar el pacto. Pero, tal vez de más importancia de todas las referencias es lo dicho en Jer. 33:19-22. Esta es la declaración más fuerte que se puede hacer que el pacto davídico no puede ser invalidado. Constable: “Esta promesa de la restauración de un rey davídico...sería tan cierto que la promesa del Señor que el día seguirá a la noche para siempre.”<sup>13</sup> Entonces no es posible afirmar que Dios ha terminado con Israel.

Es necesario notar que es incondicional. En otras palabras, no depende de las acciones de seres humanos. Sigue vigente porque es pacto eterno – Lc. 1:32-33; Apo. 11:15.

## La Importancia del Pacto Davídico

Según el Dr. Homer Heater, este pacto es la base de todas las relaciones de Dios con la monarquía después de David, así como con *él David escatológico*.<sup>14</sup> Este pasaje, 2 Sam. 7:12-16—especialmente v. 16—más que cualquier otro en el Antiguo Testamento, es la raíz de la esperanza mesiánica.

Lc. 1:32-33 – declaración específica que el pacto aplica a Jesucristo

Lc. 2:25, 38 – compare Isa. 40:1; 61:2 (Lc. 4:18-20)

Mat. 1:1 – Como descendiente de David, Él tiene un derecho legítimo al trono de David.

Mat. 1:21: “*Y dará a luz un hijo, y llamarás su nombre JESÚS, porque él salvará a su pueblo de sus pecados.*”

Mar. 12:35b – el Mesías fue la expectación de Israel.

Mar. 11:9-10

Todas las referencias a Jesucristo como Rey y al *reino de Dios* o al *reino de los cielos* dependen del pacto davídico – Jn. 1:49; Mat. 22:2; 27:11; Lc. 13:28-29. En Mat. 19:28, ¿cuál otro trono puede ser la referencia aparte del trono de David de 2 Sam. 7 12-16?

## El Concepto de la Simiente

Hubo un estrechamiento gradual del concepto de la **Simiente**. En el huerto del Edén, se dice que el Mesías debe venir de la simiente de la mujer—cualquier parte de la humanidad (Gén. 3:15). Según el Pacto Abrahámico, la Simiente tuvo que salir de los descendientes de Abraham—cualquier tribu de Israel (Gén. 12:3; compare Gál. 3:16). Más tarde se estrechó a Judá sólo (Gén. 49:10)—cualquier familia de Judá. Con el Pacto Davídico, la Simiente se restringió expresamente a la familia de David (Mat. 1:1; Lc. 1:32-33).

## El Rey David

La clave al reinado exitoso de David fue su relación con el Señor.

- Dios lo describió como “*un varón conforme a su corazón*” (1 Sam. 13:14).
- Durante su juventud, David había demostrado una fe en Dios muy fuerte por medio de desafiar a un gigante con solo unas piedras pequeñas y su fe en la fuerza de Dios (1 Sam. 17:45–51).
- En su adultez, seguía dependiendo en Dios por dirección y fuerza (2 Sam. 2:1; 5:19).
- Temprano en su reinado, demostró la importancia de fidelidad a Dios por medio de traer el arca del pacto a Jerusalén (2 Sam. 6:1–23).
- Después, David deseó construir un templo para la gloria del Señor (2 Sam. 7:1–3).
- Con tales acciones y las canciones numerosas escritas para la alabanza de Dios, David condujo a los Israelitas a volver a la adoración verdadera de Dios.
- Aun cuando pecó, demostró al pueblo su corazón arrepentido ante el Dios vivo (2 Sam. 12:13–23; 24:17–25).

En conjunto, el liderazgo espiritual de David era la parte más importante de su reinado.

## Los Libros de Los Reyes

El título de estos libros viene del tema, en el cual se traza la historia de los reyes de Israel y Judá desde el problema del sucesor de David hasta el final del reinado de Sedequías, el último rey de Judá.

Primero y 2 Reyes fueron originalmente un libro. Sabemos esto porque 1 Reyes termina bruscamente con el principio del reinado de Ocozías en 853. Los dos no fueron divididos en sus formas actuales debido a una división natural en la narrativa, sino porque el rollo largo de 1 y 2 Reyes necesitaba ser dividido en dos unidades más pequeños, para que pudiera ser manejado más fácilmente. El resultado fue dos libros de casi la misma longitud.

## Autor

El autor es desconocido, pero el Talmud indica que Jeremías escribió estos libros. Existen varias buenas pruebas de apoyo:

- 1) Hay similitud entre Jeremías 52 y 2 Reyes 24—25.
- 2) El autor habla constantemente como un profeta y da prominencia al lugar de los profetas verdaderos en los relatos tanto de Israel como de Judá.
- 3) Jeremías era un hombre de gran habilidad literaria.

- 4) Una consideración muy importante es que no hay ninguna mención del profeta Jeremías en los libros de los Reyes. Aparte de la modestia de Jeremías como el autor, parecería que ninguna otra posibilidad existe para explicar esta omisión del último gran profeta de Israel.

## Fecha

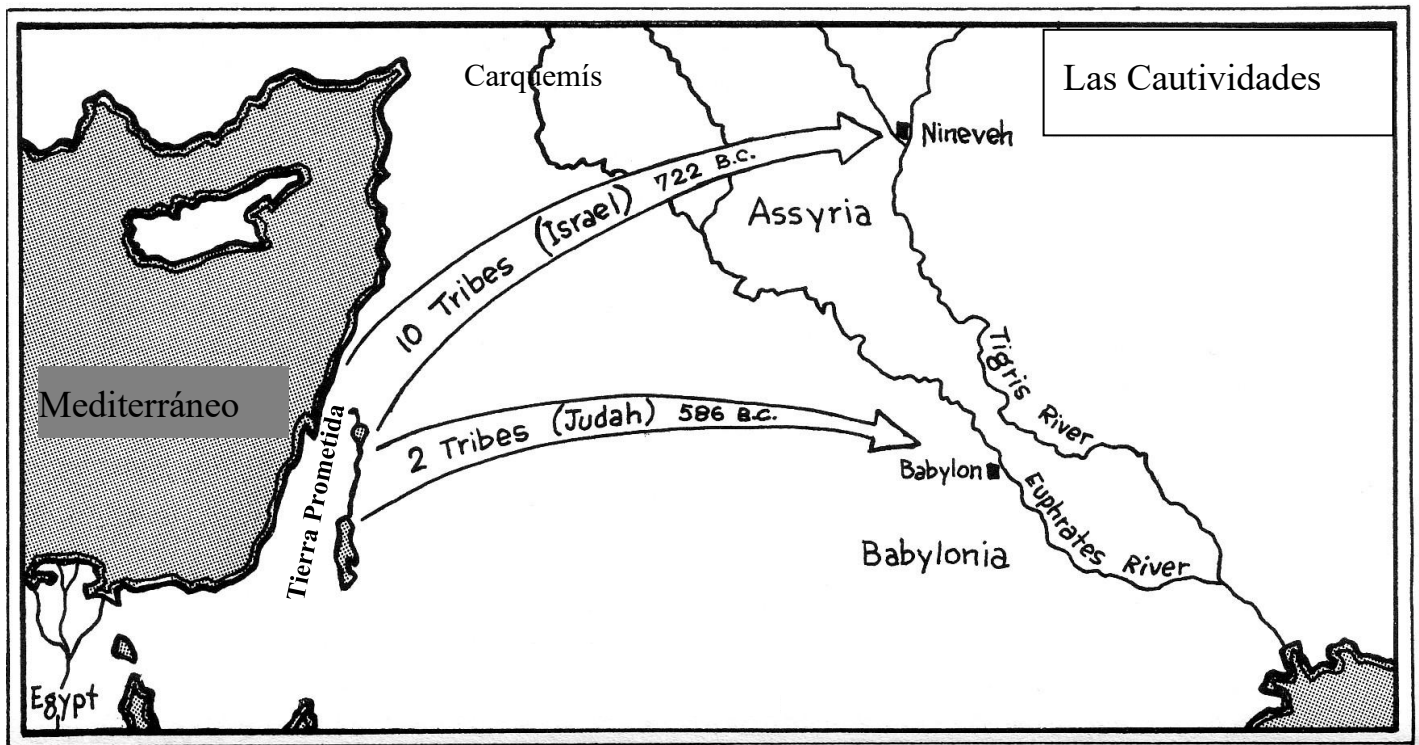
La liberación de Joacim de prisión es el último evento registrado en 2 Reyes. Esta ocurrió en el año treinta y siete de su encarcelamiento (560 a. C.). Por tanto 1 y 2 Reyes no podían haber sido completados antes de ese evento, aunque partes podían haber sido escritas más temprano. Deben haber sido escrito antes del regreso del cautiverio babilónico (538 a. C.) porque este evento no es mencionado. Lo más probable es que 1 y 2 Reyes fueron completados en su forma final entre 560 y 538 a. C.

## Escenario Histórico

Cuando Salomón llegó al trono en 971 a. C., Israel no tuvo una amenaza militar fuerte entre sus vecinos; Egipto y Asiria ambos eran débiles. No obstante, Asiria se hizo más fuerte, y en 722 a. C. atacó y derrotó a Samaria, la capital del reino del norte de Israel. Luego Asiria atacó a Judá y aunque pudo derrotar a varias ciudades del sur, Jerusalén, la capital de reino del sur de Judá, no fue derrotada. Asiria también controlaba a Egipto. En 609 a. C. el Faraón Necco trajo su ejército por el norte de Israel a Harán en Aram para ayudar a Asiria en su amenaza del imperio de Nuevo Babilonia. Este intento falló. En 605 Babilonia, bajo Nabucodonosor, derrotó a Egipto en Carquemís. Él comenzó a subyugar a Judá, y después de tres ataques (605, 597, y 586) destruyó completamente a Jerusalén, llevándose a todos los judíos en cautividad, salvo los más pobres. Esto sucedió en 586 a. C.

Tres periodos mayores en la historia de Israel pueden ser distinguidos en Reyes:

- (a) **la monarquía unida** (el periodo en el cual Israel y Judá seguían unidas bajo Salomón, como lo habían sido bajo Saúl y David);
- (b) **la monarquía dividida** (desde la rebelión de Israel contra el liderazgo de los reyes de Judá hasta que Israel fue llevado en cautividad por los Asirios);
- (c) **el reino sobreviviente** (el registro del relato de Israel desde la deportación de Israel hasta la derrota y el exiliado de Judá por los ejércitos de Babilonia).



## Tema

La palabra clave es “*reino*,” puesto que esta ocurre 350 veces. El tema prominente es la desobediencia progresiva del pueblo y los reyes y la división consiguiente del reino. El pasaje central es 1 Re. 9:3-7, en el cual Dios le da a Salomón las condiciones para éxito. Lamentablemente, aunque Dios le había aparecido dos veces (9:2), Salomón no andaba ante Dios como su padre David (9:4). Al final, las esposas extranjeras de Salomón desviaron su corazón del Señor y el reino fue arrancado de él (1 Re. 11:9-13). Este fue el comienzo de la desobediencia. Una vez comenzado, la espiral hacia abajo hacia el cautiverio sigue en 2 Reyes para ambas naciones, a pesar del ministerio milagroso de Elías y Eliseo.

Diecinueve malos reyes consecutivos reinaron en Israel. El cuadro es algo más brillante en Judá, donde surgen reyes piadosos ocasionales como Josías para reformar los malos de sus precursores. Sin embargo, al final el resultado salió igual.

Elías es quizás el profeta más importante en la historia de Israel. Él realizó los milagros mayores, los judíos lo buscaban siempre (Mal. 4:5; Mat. 16:14; Jn. 1:21, 25), el NT se le refiere a él más que a otros (Rom. 11:2; Sntg. 5:17), él apareció con Moisés y Jesús en la transfiguración (Mat. 17:4).

## Propósito

Primero & 2 Reyes no nos da solo historia. Otra vez, hablan de las lecciones teológicas de la historia. Sirvieron como defensa de la idea que el bienestar de la nación dependió de su fidelidad al pacto con Jehová. El autor solo presenta los eventos importantes desde el punto de vista de este propósito. Su interés principal fue mostrar, por cada gobernante, el nivel de fidelidad a Dios en sus responsabilidades del pacto. Parece lógico que Jeremías, durante los años del largo reinado de Josías, el rey piadoso, quería escribir un trabajo que presentaría pruebas históricas de la necesidad de honrar a Dios. El ejemplo de Josías apoyaría estas pruebas.

Primero y Segundo de Reyes revelan la fidelidad de Dios a Su Palabra, Su soberanía suprema sobre Su propio pueblo y de todos los demás pueblos, y Su paciencia. Estos libros muestran que Dios no ha

desamparado a Su pueblo desobediente Israel que Él eligió para disfrutar de una relación privilegiada con Él Mismo.

## Nota Adicional: La División del Reino

El Rey David quería construir un templo para su Dios (2 Samuel 7). Dios le dijo que su hijo lo construiría. En el pacto davídico—2 Sam. 7:12-16—Dios había prometido una dinastía, reino, y trono para siempre. Pero v. 14 anunció una advertencia: “*Y si él hiciere mal, yo le castigaré con vara de hombres, y con azotes de hijos de hombres.*” Asimismo, después de que Salomón terminó la construcción del templo, Dios le apareció a él en 1 Re. 9:1-2. El mensaje que le dio en esta ocasión—1 Re. 9:3-7—es **el pasaje clave** de los libros de Reyes porque reafirma el pacto davídico por Salomón.

En los versículos 6 y 7 de este pasaje clave se dice que, si Salomón o sus hijos deja de obedecer a Dios, van a ser castigados. ¿Esto se hace el pacto condicional? **NO**. Primero, es necesario darse cuenta que en el pasaje Dios **NO** dice que Él invalidará el pacto, sino que en cierto caso lo castigaría a Israel (v. 7) y a la casa de Salomón (v. 8). Dos advertencias de v. 7 son dadas por desobediencia: Dios podría cortar a **Israel** de su **tierra** y abandonar **el templo**. Salmo 89:30-37 (especialmente v. 34) anuncia que el pacto davídico sigue siendo incondicional. La división del reino fue el primer paso en el cumplimiento de la advertencia de 1 Re. 9:6-7.

¿Qué ocasionó la división?

Celos entre las tribus y entre el norte y el sur

Explotación del pueblo por Salomón

Pero más que nada, la causa fue apostasía por parte de Salomón.

A los reyes futuros Dios dio tres advertencias que se encuentran en Deu. 17:14-17. Este pasaje puede ser comparado con lo dicho en 1 Reyes capítulos 10-11.

v. 16 caballos son el elemento principal de un ejército

La lección es que el Rey debe depender de Dios mismo.

v. 17a muchas mujeres desviarían su corazón

v. 17b deseo de riqueza material (Pro. 30:8-9; 1 Tim. 6:10)

### Salomón ignoró todas las advertencias.

(1) Salomón multiplicó fuerzas militares, juntando carros y jinetes

(1 Re. 10:26, 28; compare Deu. 17:16).

(2) él **amó** a muchas **mujeres extranjeras**; 1,000 mujeres o concubinas de varias naciones

(1 Re. 11:1-4; compare Deu.17:17).

(3) él acumuló plata y oro, y hasta las copas de su propia casa fueron hechas del oro puro

(1 Re. 10:21, 27; compare Deu.17:17).

Especialmente fue punto número dos que causó el fracaso de Salomón. En 1 Re. 11:1-13 se revela la razón por la división: el enojo de Dios contra Salomón en cuanto a la deslealtad de su corazón en seguir a otros dioses. Se ve el comentario de Dios en versículos 11-13. Y esto fue resultado de las **mujeres extranjeras**—11:4. Notemos la frase, “*inclinarse/desviar su corazón*” en versículos 2, 3, 4, y 9. En el hebreo cada vez se usa el mismo verbo (*natah*) con *corazón*.

A raíz del fracaso de Salomón, como disciplina, Dios estableció una dinastía competidora. Dios eligió a Jeroboam (11:29-39) para ser rey de esta dinastía. En 11:29-33 se da la profecía a Jeroboam. Dios le ofreció a Jeroboam un pacto **condicional** en 11:38. En capítulo 12, sucede la rebelión de Jeroboam y, de ahí, la división efectuada. Pero Dios todavía mantuvo Su fidelidad a sus promesas en el Pacto Davídico

(11:13 y 36).

“La dinastía Davídica, aunque interrumpida durante siglos comenzando con el cautiverio babilónico, será restaurada por el Mesías cuando Él se sienta sobre el trono de David en el Milenio (Sal. 89:30-37).”<sup>15</sup>

Finalmente, los dos reinos fueron tomados en cautividad:

Israel por Asiria en 722 a. C.

y Judá por Babilonia en 586 a. C.

“El mensaje que sobresale es que un corazón dividido entre los caminos de Dios y los caminos del mundo conduce a la desobediencia, al pecado y a una vida doble de la cual nunca se agradecerá Dios.”<sup>16</sup>

## Los Libros de Crónicas

Los dos eran originalmente un libro en la Biblia hebrea. En la Septuaginta fueron separados, probablemente porque el rollo en la lengua griega habría sido demasiado largo—la lengua hebrea escrita tenía solamente consonantes.

En un sentido Crónicas es el Antiguo Testamento en resumen, porque trata del mismo material de los doce libros anteriores. Además, incluyendo las genealogías, trata el periodo entero del AT.

### Título

En hebreo el título es “*los recuentos de los días*,” de 1 Cró. 27:24. Su nombre en el griego de la Septuaginta es “*cosas sobrantes*.” Esta no es una buena descripción. Los traductores de la Septuaginta pensaban en la idea de que Crónicas simplemente describió cosas que no se incluían en los libros de Samuel y los Reyes. Pero, como se puede ver, Crónicas tiene su propio propósito. El nombre *Crónicas* es de la Vulgata latina.

### Autor y Fecha

La coherencia de los dos libros de Crónicas indica que es el producto de un sólo autor. Es posible que Esdras fuera el autor—según la tradición de los judíos. Varios puntos apoyan esta idea:

- Los libros de Crónicas y Esdras tienen énfasis en temas similares: genealogías, el templo, el sacerdocio, la teocracia, y la reverencia por la ley.
- Según Esd. 7:8, 14, el rey persa Artajerjes mandó a Esdras a Jerusalén en el séptimo año de su reinado—458 a. C.
- Esdras estaba conduciendo una renovación de la vida espiritual y moral del pueblo israelita.
- Estos libros fueron escritos para lograr este propósito, por consiguiente, es natural suponer que Esdras escribió *Crónicas*.
- Como dice Dr. Gleason Archer, “...él habría tenido cada incentivo para producir un resumen histórico de esta clase.”
- El autor de Crónicas usa muchas fuentes, que parecen ser documentos o registros oficiales. Ya que el autor debe haber tenido acceso a estos documentos, podría ser una indicación que un líder como Esdras escribió el libro.
- Probablemente no es una coincidencia que 2 Crónicas termina y Esdras comienza con el decreto de Ciro. Estos dos pasajes son prácticamente idénticos.

Por tanto, los libros de Crónicas y Esdras pudieron haber sido originalmente una historia consecutiva,

como Lucas y Hechos. Así, esos libros probablemente tienen la misma fecha que Esdras.

## Rasgos del Libro

El libro tiene las genealogías más extensas de la Biblia. Estas tienen el propósito de establecer la distribución de la tierra después del exilio. Asimismo, la formación de las divisiones de los levitas para servir en el Templo requería el conocimiento de quiénes eran los levitas.

Crónicas usa muchas fuentes. Incluye muchos pasajes únicos. Hay muchos detalles de los preparativos y los planos del Templo. Aparecen extensos pasajes donde David encarga a Salomón con obligaciones.

## Tema y Propósito

Los libros de Samuel y Reyes narran una historia moral; Crónicas también narra la historia del pueblo de Dios, pero **no es una repetición** de los otros libros de historia, sino un comentario espiritual y teológico. Es similar a los cuatro evangelios: todos son historias, pero cada uno tiene su propio propósito.

Crónicas contesta frecuentemente la pregunta, “¿Por qué?” acerca de la situación de los judíos. Dios había juzgado a Israel con la cautividad. El remanente que había regresado de la cautividad no tenía Rey, y su templo tuvo mucho menos gloria que la gloria del templo de Salomón. Entonces, los Israelitas del remanente evidentemente se preguntaban si Dios todavía se interesaba por ellos y si las promesas de Dios todavía tenían validez. Además, aparentemente había dudas entre el remanente sobre el futuro, ya que no había rey ni nación como antes.

Para combatir estos pensamientos, Esdras demuestra la línea directa de ascendencia de Israel desde Adán a través de David hasta el tiempo actual en las genealogías de los capítulos uno a nueve.

El propósito de Esdras es dar al desanimado remanente una esperanza vital en el cumplimiento final del Pacto Davídico, que contiene la promesa con respecto a un heredero de David para siempre. El pacto es mencionado siete veces (1 Cró. 17:11–14; 22:8–13; 28:6–7; 2 Cró. 6:8–9, 16; 7:17–18; 13:5; 21:7), y por eso, debe ser muy importante. De hecho, es la clave para entender los libros de Crónicas. Esdras quería demostrar la conexión del remanente con las perdurables promesas hechas a David.

De mucho interés, después de la cautividad, Israel cesó de adorar a los ídolos.

## Nota Adicional: Crónicas—La Restauración del Pueblo de Dios a Su Tierra

Pensamos de Crónicas como un libro de historia adicional o extra. No es verdad.

Reyes – perspectiva antes del cautiverio

Crónicas – después del regreso de cautividad

Reyes – enfoque en el pecado que causó la división

Crónicas – enfoque en **la esperanza** que busca el cumplimiento de las promesas

Crónicas tiene una perspectiva diferente que los demás libros históricos.

### La situación histórica – 450 a. C.

- Dios le había juzgado a Israel con la cautividad
- El remanente no tuvo Rey
- El glorioso templo de Salomón había sido destruido
- La nación ya no existió – el territorio era provincia gobernada por una persona nombrada por el rey persa.

- Entonces, Israel se preguntaba sobre su posición ante Dios

## La esperanza

**El autor quería animar al remanente con la esperanza davídica – el Mesías. Por eso, Crónicas se centra totalmente en la dinastía davídica, el templo, y el sistema de la adoración.**

- ❖ Saúl recibe un solo capítulo para dar explicación de la sucesión de David.
- ❖ **El resto de los dos libros trata del reinado de David, Salomón, y la dinastía davídica.**
- ❖ Todos los años tempranos de David, su reinado en Hebrón, y el reinado de Is-boset son ignorados porque el Cronista está interesado en el establecimiento de David como Rey.
- ❖ La lucha de transición al reino de Salomón es omitida por el Cronista porque, como con David, él quiere tratar con Salomón “establecido.”
- ❖ El Reino del Norte es mencionado solo cuando tiene relación con Judá la línea legítima.
- ❖ Se ve atención insólita al templo y el sistema de la adoración: el templo se menciona cincuenta veces; sacerdotes más de cien veces; los levitas cien veces.

El reinado de David pareció terminar con el exilio babilónico (compare Amós 9:11), pero mostrando la línea de David el escritor estaba dando a sus lectores esperanza de que Dios seguramente realizará Sus promesas. La línea davídica es mostrada hasta la era postexílica. **La implicación clara es que las promesas davídicas son todavía vigentes a pesar del cautiverio.** Aunque no hubo rey, la línea real siguió. Aunque el templo fuera menos glorioso, la línea sacerdotal continuaba en la preparación para futuras glorias.

**En otras palabras, el marco fue creado para el Hijo de David.**

Esta expectativa también incluyó la idea del *Mesías*. El vocablo *Mesías* traduce el hebreo *meshiah* (*ungido, escogido*) que en griego es *cristos*. La Septuaginta usa *cristos* en Dan. 9:25 “*Mesías el príncipe*.” Ver Jn. 1:41; 4:25. Entonces, cada vez que aparece el término *Cristo*, habla del Mesías.

Además, la esperanza del Mesías fue conectada con la del Rey de Israel – Mar. 15:32; Lc. 23:2, 35-37, 38-39; 1 Tim. 6:14-15. Isa. 11:1-4, especialmente v. 4, apoya esta conexión.

**Esta esperanza fue realizada en Jesucristo**—Jn. 4:25-26; 10:24-25; Lc. 2:25-26; también Apo. 22:16, “*Yo soy la raíz y el linaje de David*”. Él es el Mesías: “*sobre el trono de David y sobre su reino*” – Isa. 9:6-7; “*el Señor Dios le dará el trono de David su padre*” – Lc. 1:32.

## Las genealogías

Son parciales, incompletas. Son incluidas debido a las circunstancias particulares del regreso del exilio. Unos de “*los sirvientes del templo*” no pudieron determinar su herencia (Esd. 2:59) y unos de “*los hijos de los sacerdotes*” no pudieron encontrar su registro y fueron excluidos (Esd. 2:61-63). Por consiguiente, las genealogías eran muy importantes. Las familias necesitaron las genealogías para determinar su herencia en la tierra.

## Los Libros de Esdras y Nehemías

En la Biblia hebrea antigua, Esdras y Nehemías fueron tratados como un solo libro—“*el Libro de Esdras*.” En estos dos libros se ve la historia de esa época. ¡Es el *Nuevo Éxodo*! **Debe ser considerado la continuación de la historia dada en Crónicas.**

- Esd. 1-6 – la liberación bajo Ciro y la reconstrucción del templo
- Esd. 7-10 – la llegada de Esdras y su reforma inicial

Neh. 1-7 – el edificar las murallas

Estas tres etapas son preparación para la que sigue.

### **Neh. 8-13 – avivamiento de alabanza al Señor y de dedicación al pacto**

Crónicas y Esdras-Nehemías comparten el mismo punto de vista teológico. El mensaje se dirige a la comunidad postexílica de judíos que se preguntaba si hubo esperanza de restauración política y religiosa. La respuesta es que sí ha esperanza, pero esta debe ser centrada en el templo, el sistema de sacrificios, y el sacerdocio. **Esta historia tiene el fin de dar ánimo al pueblo basado en la fidelidad de Jehová su Dios al pacto hecho con David (2 Sam. 7:12-16).**

Por consiguiente, igual que Crónicas, en Esdras-Nehemías se muestra énfasis en la organización davídica del templo y la adoración (Neh. 12:45). **Ambas obras (Crónicas y Esdras-Nehemías) muestran continuación con el sistema antes de la cautividad babilónica.**

Casi la cuarta parte del libro de Esdras fue escrita en arameo—el resto en hebreo. Las secciones arameas (67 de 280 versículos) son 4:8-6:18 y 7:12-26. Fueron copiadas principalmente de correspondencia oficial, puesto que el arameo fue la lengua estándar del día.

## **Autor(es)**

Hay similitudes entre el estilo de Esdras y Crónicas. El Talmud babilónico identifica a Esdras el escriba como el cronista de 1 y 2 Crónicas y Esdras-Nehemías. Por tanto, algunos suponen que Esdras fue el autor de por lo menos Crónicas y Esdras. La mayor parte del libro de Nehemías parece haber sido escrito por Nehemías puesto que está escrito en la primera persona (compare 1:1—7:5; 12:31—13:31). A pesar de algunas diferencias, Crónicas, Esdras, y Nehemías forman un trabajo conectado. Esd. 2:1–70 y Neh. 7:5–73 son casi idénticos. En la Biblia hebrea, Esdras y Nehemías aparecen como un libro. Así es posible que un solo autor compiló los tres libros. Entonces lo probable es que Esdras incorporó en un trabajo (Esdras/Nehemías) sus escrituras que encontramos en Esdras y Nehemías, así como las memorias personales de Nehemías que encontramos en el libro de Nehemías. Asimismo, es posible que Nehemías agregó su trabajo a el de Esdras.

## **Fecha**

El libro de Esdras describe eventos de los primeros dos regresos de la cautividad. Esdras probablemente terminó el libro de Esdras entre 457 (cuando ocurrieron los eventos de 10:17-44) y 445, cuando Nehemías llegó a Jerusalén.

El libro de Nehemías se centra en los eventos del tercer regreso del exilio, en 445 a. C. Nehemías sirvió como gobernador en Jerusalén dos veces. Su primer mandato duró 12 años (445-433 a. C., Neh. 5:14), y terminó cuando él regresó a Babilonia (Neh. 13:6). Volvió a venir a Jerusalén “al cabo de algunos días.” Si el rey fuera todavía Artajerjes I, como parece probable, entonces el segundo mandato de Nehemías comenzó antes de 424 a. C., cuando el rey murió. El libro de Nehemías probablemente fue escrito entre 430 y 420 a. C.

## **Escenario Histórico**

Ciro derrotó a Babilonia en octubre 539, y según su política de animar pueblos sometidos a regresar a sus patrias, dio un decreto en 538 permitiendo los judíos a regresar y reconstruir el templo. Del mismo modo que los Israelitas fueron llevados en exilio en tres etapas sucesivas (605, 597, 586 a. C.), regresaron en tres etapas.

Cada uno de los tres regresos llevó a cabo un resultado particular:

Zorobabel (538 a. C.) – reconstrucción del templo (Esdras 1-6)

Esdras (458 a. C.) – nueva institución de la ley (Esdras 7-10)

Nehemías (445 a. C.) – reconstrucción de las murallas (Nehemías 1-6)  
y nuevas prioridades (Nehemías 7-13)

Después de un largo retraso, el primer regreso resultó en la reconstrucción del templo (520-516 a. C.) animada por los profetas Hageo y Zacarías. En aquel entonces Nehemías ocupó una posición prominente en el corte del emperador: él era portador de tazas (copero) de Artajerjes I. En el vigésimo año del reinado de Artajerjes (444 a. C.), él Rey permitió a Nehemías ir a Jerusalén y reconstruir sus murallas. A diferencia de Esdras, Nehemías no era sacerdote ni profeta—él era laico.

## Tema y Propósito

**El tema:** Restauración espiritual y geográfica del pueblo de Dios después de los setenta años de cautividad en Babilonia. Fue hecho mediante varios líderes judíos, tales como Esdras, Nehemías, Zorobabel, Josué, y los profetas Hageo y Zacarías. También se llevó a cabo por medio de tres reyes persas—Ciro, Darío, y Artajerjes. Esto demuestra la soberanía de Dios.

En Esdras el templo es reconstruido y el pueblo restablecido conforme a sus obligaciones de pacto. En Nehemías la muralla de la ciudad es reconstruida y la restauración del pueblo es cumplida.

**El propósito** general de Esdras y Nehemías: Animar el remanente demostrando la fidelidad de Dios en el cumplimiento de Sus promesas de restaurar a Su pueblo después del exilio.

## El Libro de Ester

El Libro de Ester tiene todos los elementos de un drama o una gran novela. Hay una muchacha huérfana hermosa que se eleva de la oscuridad para hacerse la reina. Ella esconde un secreto que podría causar su fallecimiento. También hay un villano ambicioso cuya pasión es destruir la inocente. Finalmente, el argumento implica una lucha por poder, el amor romántico, y una revelación alarmante. Pero al final, el punto de esta historia verdadera queda claro: otra vez el Dios de los Israelitas los había salvado milagrosamente de cierta destrucción.

## Autor y Fecha

Aunque el autor es desconocido, el libro muestra las señales de un autor muy cerca de los eventos registrados, con acceso a archivos escritos (2:23; 6:1; 9:20; 10:2). Él también era muy familiar con el palacio en Susa y con el carácter del rey persa. La exactitud del conocimiento del autor de costumbres persas (1:19-22; 3:13-15; 8:5-14; 9:20, 29) se confirma por Herodoto, el historiador griego del quinto siglo a. C., y también por materiales descubiertos en archivos persas. El libro es salpicado de nombres persas y palabras prestadas. El hecho que el autor no es identificado en realidad no hace este libro menos autoritario o canónico que aquellos libros que identifican al autor.

Probablemente el autor vivió en Israel y escribió este recuento de eventos que sucedieron en el imperio persa para sus compañeros que también habían regresado a la tierra.

Los eventos descritos ocurrieron en 483-473 a. C. El hecho que el autor habla del rey Asuero en el pasado (1:1) sugiere que el libro podría haber sido escrito durante el reinado de Artajerjes el primero (464-424 a. C.), el sucesor de Asuero. Lingüísticamente el libro puede ser datado a la última mitad del quinto siglo a. C.

## Escenario Histórico

El relato ocurre después de que muchos Israelitas habían vuelto del exilio a la tierra de Israel para

reconstruir el templo y establecer de nuevo el sistema de sacrificio. La mayoría de los cautivos israelitas, sin embargo, decidieron no regresar a su patria, aunque anteriormente Isaías y Jeremías (Isa. 48:20; Jer. 50:8) los habían ordenado salir de Babilonia. Ester y Mardoqueo no habían vuelto a la tierra y no parecieron interesados en el cumplimiento de la orden profética de volver.

El monarca persa mencionado en el libro de Ester es Jerjes (485-465 a. C.), conocido de otras fuentes como Asuero, un gobernante fuerte, eficaz. Los eventos de este libro ocurrieron entre aquellos registrados en Esdras 6 y 7, y duraron más de una década—desde 483 a. C. (el tercer año de Jerjes – Est. 1:3) a 473 (el final del duodécimo año de Jerjes – Est. 3:7).

## Rasgos del Libro

Como en el libro de Cantares, el nombre de Dios no es mencionado. Como indica Payne, “[Ester] ilustra la actividad providencial de Dios tan claramente (compare 4:14; Rom. 8:28) que el autor ni siquiera tiene que mencionar Su nombre.”<sup>17</sup> El Nuevo Testamento no cita el libro; ningunas copias han sido encontradas entre los Rollos de Mar Muerto. La Ley nunca es mencionada. Ni sacrificios ni ofrendas son referidos. Esto es compatible con el punto de vista que el pueblo judío que reside en el Imperio Persa no seguía la voluntad de Dios. Ellos rechazaban su responsabilidad de volver a Israel para involucrarse en la adoración del templo. La oración nunca se menciona, aunque el ayuno sí. Tanto Ester como Mardoqueo parecen haber carecido de la conciencia espiritual excepto en su convicción que Dios protegería a Su pueblo.

## Tema y Propósito

El Libro de Ester fue escrito para animar a los judíos exiliados que regresaron recordándoles de la fidelidad de Dios que guardaría Sus promesas a la nación. El autor describía la preservación soberana de Dios de Su pueblo (incluso “el pueblo desobediente” como Ester y Mardoqueo—aquellos que no regresaron a la tierra prometida). Dios tenía cada evento bajo control, hasta el insomnio de un rey extranjero (6:1). El autor explicaba también cómo la fiesta de Purim comenzó. Esta fiesta, cada vez que fue celebrada, le animaría al remanente.

Así en la capital persa, Dios demostró Su fidelidad de pacto a los Israelitas. Hace mucho tiempo, Dios había prometido a Abraham que Él le maldeciría a cualquier individuo que les maldijo a los Israelitas (Gén. 12:2, 3). La perdición de Amán es una ilustración dramática de la fidelidad de Dios a Su promesa. Incluyendo los Israelitas que quedaron en una tierra extranjera, Dios permaneció fiel a Su palabra, porque ellos eran todavía Su pueblo. Así, el autor de Ester claramente ilustra lo que los Israelitas celebraban en la fiesta de Purim (en la cual este libro es leído): la protección fiel de Dios de Su pueblo.

## Nota Adicional:

Esta historia tiene que ver con el carácter de Dios. Aunque, como muchos han notado, el libro no menciona el nombre de Dios, “Sus huellas digitales se encuentran en todas partes”<sup>18</sup>. La narrativa demuestra la providencia y soberanía de Dios en una situación sin esperanza. Los israelitas vivían entre extranjeros que no temían a Dios y que no se preocupaban por ellos. Un enemigo implacable de los israelitas había ganado el poder en la corte y ponía un plan de destruir a los judíos. Pero justo cuando Dios pareció tan distante, Él realmente se estaba preparando para liberar a Su pueblo.

**La lección del libro tiene que ver con el pacto abrahámico.** Dios prometió bendecir a los que le bendijeron a Su pueblo y maldecir a los que le maldijeron a Su pueblo. El fracaso del complot de Amán es ejemplo destacado de esta preocupación por parte de Dios (por ejemplo 6:13).

# Los Libros Poéticos

## La Naturaleza de Poesía Hebrea

La poesía hebrea trata casi exclusivamente la gran pregunta de la relación del hombre a Dios. Consiste en el lenguaje mesurado de emoción. También hay mucha poesía en los libros proféticos. Estos libros proféticos hablan **al hombre de parte de Dios**—los escritores de poesía hablan **a Dios de parte del hombre**.

Generalmente en poesía hebrea no hay rima. El rasgo distintivo que encontramos es la colocación de ideas la una con relación a la otra.

## Clasificación de Poesía Hebrea

Existen varias maneras de clasificar la poesía hebrea:

**1) Puede ser dividida en literatura de sabiduría y canción.** La literatura de sabiduría consta de los libros de Job, Proverbios, Eclesiastés y ciertos de los Salmos. Proverbios lucha con problemas prácticos de la vida; Eclesiastés trata de materialismo, fatalismo, y pesimismo, y Job con el sufrimiento del justo. Unos estudiosos incluyen Cantares en esta categoría. La literatura de canción consiste en los Salmos.

**2) Una manera alternativa de clasificarla puede ser:** Poesía lírica, los Salmos; poesía didáctica, Proverbios y Eclesiastés; poesía dramática, Job, Cantares.

## Dos Elementos Claves de Poesía Hebrea

### 1) El paralelismo

En vez de sonido, la poesía hebrea se expresa en ideas y pensamiento. El mayor método para lograr esto es por paralelismo—una comparación de las ideas de líneas diferentes. Tiene el objeto de dar mayor énfasis o producir un efecto sobresaliente.

En poesía hebrea se ven varias clases de paralelismo:

- A. **Sinónimo**—el pensamiento de la primera línea se repite en esencia con diferentes palabras en la segunda línea (Pro. 22:1).
- B. **Antitético**—el pensamiento de la primera línea es resaltado por un pensamiento en contraste en la segunda línea (Pro. 22:3). Se identifica por la palabra “*pero*” o “*mas.*”
- C. **Constructivo** [hay otros términos que se usan]—la segunda línea explica o desarrolla la idea de la primera línea (Pro. 14:7; 16:4).
- D. **Culminante** [otra vez, se puede encontrar otros términos]—la segunda línea completa el pensamiento de la primera línea (Sal. 94:3).
- E. **Emblemático**—una línea transmite el mensaje principal, la otra línea le da luz usando una imagen en forma de símil o metáfora. Pro. 11:22 [NBLA]: *Como anillo de oro en el hocico de un cerdo es la mujer hermosa que carece de discreción.* Ver Pro. 27:17.

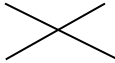
Hay otro dispositivo que se denomina paralelismo por unas autoridades. Se llama *Quiasmo* (de la letra griega X—*chi*). Una definición formal puede ser: una figura literaria estilística que consta de una serie de dos o más elementos seguidos de una presentación de elementos correspondientes **en orden inverso**.

Salmo 51:1:

Ten piedad de mí, oh Dios, conforme a tu misericordia;  
Conforme a la multitud de tus piedades borra mis rebeliones.

O de manera gráfica:

Ten piedad de mí, oh Dios,  
conforme a tu misericordia;



Conforme a la multitud de tus piedades  
borra mis rebeliones.

## 2) Figuras Retóricas

Es importante entender figuras retóricas. De acuerdo con su mentalidad, los hebreos pensaban de manera muy concreta. Entonces, estos dispositivos son caracterizados por el uso de un artículo u objeto muy común o concreto para representar una verdad, idea, o concepto abstracto. Además, de esta manera estos cuadros de palabras gráficos añaden impacto, énfasis, profundidad de significado; intensifican la emoción, añaden color, atraigan la atención. Pueden ser usados dentro del paralelismo. No olvide, sin embargo, que las figuras retóricas transmiten la verdad literal.

**Las figuras más comunes:**

1) **Símil** es una comparación explícita normalmente usando la palabra “como.” “Será como árbol plantado junto a corrientes de aguas” (Salmo 1:3). Ejemplos: Pro. 25:11-19.

2) **Metáfora** es una comparación implícita entre dos cosas de naturaleza distinta usando la palabra “es” o “son.” “Jehová es mi pastor” (Salmo 23:1). “Las cualidades esenciales del pastor son transferidas al SEÑOR de modo que un entendimiento mayor de su naturaleza pueda ser conseguido.”<sup>19</sup> Ejemplos: Pro. 2:7; 3:18; 6:23.

3) **Metáfora Implícita** es una comparación no expresada entre dos cosas de naturaleza diferente que aún tienen algo en común.

Sal. 22:16: “**perros me han rodeado; Me ha cercado cuadrilla de malignos**”. Es una comparación implícita entre *perros* y *malignos*.

Sal. 127:5: “**Bienaventurado el hombre que llenó su aljaba de ellos**”. Versículo 4 usa símil para hablar de la bendición de tener hijos. En v. 5, el salmista describe, por medio de metáfora implícita con *aljaba*, el tener muchos en su casa.

4) **Hipérbole** es exageración para llamar la atención. Es “el uso de términos exagerados para énfasis o efecto aumentado; más es dicho que es literalmente implicado.” Ejemplos: Deu. 1:28; Sal. 6:6

“Si alguno viene a mí, y no aborrece a su padre, y madre, y mujer, e hijos, y hermanos, y hermanas, y aun también su propia vida, no puede ser mi discípulo” (Lc. 14:26).

Recuerde que, aunque el Nuevo Testamento fue escrito en griego, sigue utilizando las formas y maneras de hablar el hebreo porque casi todos los autores eran hebreos.

5) **Antropomorfismo** es la asignación de alguna característica humana a la Persona de Dios para comunicar alguna verdad acerca de Dios. “En el año que murió el rey Uzías vi yo al Señor sentado sobre un trono alto y sublime, y sus faldas llenaban el templo” (Isa. 6:1). Se usa frecuentemente. Ejemplos: Salmo 10:11; 18:15; 31:2; 77:15.

6) Otro dispositivo muy interesante se llama **acróstico**. En este cada versículo o grupo de versículos comienza con una letra del alfabeto hebreo en orden consecutivo. Ejemplos: Salmo 34; 119 (grupos) y Pro. 31:10-31. En Salmo 34 la primera línea (versículo uno en hebreo) consiste en el título, <Salmo de David, cuando mudó su semblante delante de Abimelec, y él lo echó, y se fue.>

Falta una de las letras por alguna razón. La última línea no se escribe de manera acróstica. Las letras que inician las líneas han sido puestas en roja para distinguirlas.

לְדוֹד

## El Libro de Job

En 2005 una familia de creyentes perdió seis de sus nueve hijos a causa de una explosión de gas. Hay muchas tragedias similares que les suceden tanto a los creyentes como a los incrédulos. ¿Por qué permite Dios tal sufrimiento? Esta es la pregunta del libro de Job.

### Autor

La tradición Judía dice que fue escrito por Moisés. Unos han dicho que Job no era una verdadera persona. Se afirma que él representa todos quienes sufren. Pero, la Biblia considera a Job como una persona histórica. En Eze. 14:20, por ejemplo, Job fue llamado, con otros dos hombres, Daniel y Noé, un ejemplo de la santidad. Y en el Nuevo Testamento, Santiago usó a Job como un ejemplo de paciencia (5:11). Los detalles de las larguísimas conversaciones registradas en Job abogan por un testigo ocular.

En los 140 años que él vivió siendo restaurado a la salud, él habría tenido tiempo amplio para compilar el trabajo. Esto es más plausible que la autoría de un autor cientos de años después que compiló lo que había sido pasado por la tradición oral durante muchos siglos.

En aquellos días un autor a veces registró eventos acerca de él mismo en la tercera persona. Por supuesto, otra persona podía haber escrito los últimos dos versículos (Job 42:16-17), que contaron acerca de la edad y la muerte de Job. Los arqueólogos han encontrado que el nombre de Job fue usado comúnmente.

Dos frases resumen lo que conocemos de Job. Él era **un hombre próspero**. El Señor había bendecido a Job con gran riqueza. Él poseyó a tantos animales domesticados y tenía una casa tan grande de trabajadores y criados que se describió como “varón más grande que todos los orientales” (1:3). También era **varón intachable y recto**. Esto es lo que Dios dijo acerca de Job en 1:8.

### Fecha

Es muy plausible que Job vivió en el tiempo de Abraham. Por eso, Job es probablemente el libro más antiguo de la Biblia.

Hay varias razones por esta conclusión:

1. como Abraham, él vivió casi 200 años (42:16)
2. él era sacerdote para su familia (1:5)
3. su riqueza consistió en animales domesticados (1:3)
4. no hay ninguna mención de Israel o instituciones Mosaicas
5. la mención de los Sabeos (1:15) y los Caldes (1:17) como nómadas corresponde a la época históricamente.

Todos estos factores indican que los eventos del libro parecen encajar bien en la cronología de la Biblia en aproximadamente Génesis capítulo doce.

### Rasgos del Libro

Esta obra de literatura de sabiduría tiene una estructura única. Es una mezcla de prosa y poesía, y de monólogo y diálogo. El prólogo (caps. 1-2) y el epílogo (42:7-17) son prosa narrativa; la mayor parte de la sección grande entre estos dos es la poesía. Este patrón de prosa-poesía-prosa, aunque se puede ver en otras composiciones del antiguo Cercano Oriente, es único entre los libros de la Biblia.

El libro emplea la ironía (38:4, 5), rico vocabulario (cinco palabras diferentes son usadas para leones— 4:10-11), símiles y metáforas (muchos de la naturaleza), y tiene influencias de otras cinco lenguas.

Varias autoridades (incluso incrédulos) creen que es una obra maestra sin igual en la literatura del mundo.

## Escenario Histórico

Job vivió en “la tierra de Uz” (1:1). La ubicación exacta de Uz no es conocida, pero probablemente se ubicó en el sur de Canaán, cerca de Edom. Lamentaciones 4:21 parece ubicar Edom en la tierra de Uz. Además, Elifaz, uno de los tres amigos de Job, es de Teman, una ciudad de Edom.

## Tema y Propósito

El tema puede ser expresada así: sufrimiento inmerecido en vista de la soberanía de Dios.

El problema planteado en el libro es ¿por qué sufren los justos si Dios es un Dios de amor y misericordia? En la adversidad Dios puede tener otros objetivos además del castigo para las fechorías. En las dos audiencias que Satanás tuvo con Dios—1:6-12 y 2:3-6—este desafía a Dios sobre Job. A fin de mostrarle a Satanás que la justicia de Job no se debe a la bendición de Dios, Dios permite que Satanás le ponga a prueba a Job.

Job al principio respondió a sus pérdidas con confianza en Dios. En 1:21 dice, “Desnudo salí del vientre de mi madre, y desnudo volveré allá. Jehová dio, y Jehová quitó; sea el nombre de Jehová bendito.” Luego se dice en v. 22, “En todo esto no pecó Job, ni atribuyó a Dios *despropósito* alguno” [o, “*impropiedad moral alguna*”]. En 2:10 Job pregunta, “¿Qué? ¿Recibiremos de Dios el bien, y el mal no lo recibiremos?” Entonces se dice, “En todo esto no pecó Job con sus labios.” Pero luego, en 3:11, Job se queja sobre cómo Dios está tratándole: “¿Por qué no morí yo en la matriz, O expiré al salir del vientre?” Luego, en 13:15, Job expresa su confianza en Dios de nuevo, pero además su deseo de defenderse: “He aquí, aunque él me matare, en él esperaré; No obstante, defenderé delante de él mis caminos.”

Alternativamente, Job acusa a Dios de hacer algo injusto y expresa su confianza en Él. En 19:6 dice “Sabed ahora que Dios me ha derribado, Y me ha envuelto en su red.” En 19:25-26 leemos: “Yo sé que mi Redentor vive, Y al fin se levantará sobre el polvo; Y después de deshecha esta mi piel, En mi carne he de ver a Dios.”

El problema con la mentalidad de ambos Job y sus amigos es que no todo el sufrimiento tiene que ver con castigo. Heater dice: “Job dice que Dios debe ser injusto por castigarlo cuando es inocente, y sus amigos dicen que Dios no lo castigaría si no fuera culpable. Lo que ninguno de los dos tuvo en cuenta fue el derecho soberano de Dios de permitir que la gente justa sufriera y que la gente injusta prosperara.”<sup>20</sup>

Aunque se dice (por Dios mismo) que Job es intachable y recto, Job tuvo que aprender una lección. Finalmente, él se dio cuenta de que había pecado en su actitud y lo confiesa. En 42:5-6 afirma, “De oídas te había oído; más ahora mis ojos te ven. Por tanto, me aborrezco, y me arrepiento en polvo y ceniza.”

Al final según 42:10, Dios devuelve a Job todo lo que él tenía y más: “Y quitó Jehová la aflicción de Job...y aumentó al doble todas las cosas que habían sido de Job.” El punto principal en todo esto es que debemos vivir con lo enigmático en la vida.

Hay múltiples propósitos para el libro de Job (David Malick):

1. Manifestar que Dios es digno del amor aparte de las bendiciones que Él proporciona.
2. Explicar que Dios puede permitir el sufrimiento como un medio de purificar y reforzar a un creyente en la piedad y santidad.
3. Explorar la justicia de Dios que permite que el justo sufra.

## Teología importante:

1. Satanás acusa a los justos ante Dios—pero necesita el permiso de Dios para atacarnos
2. El hombre no tiene la capacidad de comprender los designios de Dios
3. Dios no está obligado a revelar la razón de Sus acciones

## El Libro de los Salmos

Hebreos posteriores lo denominaron el libro “*Alabanzas*,” pero la alabanza no es el único tema, aunque podría ser el tema predominante. Una sola palabra no es suficiente para proveer un título. Sería preferible nombrarlo “*Las canciones de los redimidos*.” Tiene que ver con nuestra lucha por entender la vida delante de Dios.

### Autores y Fechas

La mayoría de los Salmos tienen títulos o palabras de introducción, antes del primer versículo. En la edición Reina-Valera hay, además, algunas descripciones puestas en letras negritas. En estas se indica el nombre de los autores, se dan instrucciones al “músico principal” y a veces se menciona la ocasión en la que fue escrita el Salmo. No sabemos con certeza si estos títulos fueron parte de los Salmos originalmente. Lo más seguro es que fueron añadidos para dar dirección en el uso de los Salmos, pero no hay razón para pensar que no son exactos cuando declaran autoría.

### David como autor:

La Biblia nos habla acerca de las habilidades de David como músico, cantante y compositor de poemas (1 Sam. 16:19-23; 18:10; 2 Sam. 1:17-27; 23:1-7; 1 Cró. 29:10-15). En 2 Sam. 23:1 David es llamado “El dulce cantor de Israel.” Segundo de Samuel 22 comparado con Salmo 18 confirma que David fue el autor del Salmo 18. Entonces, él podría haber compuesto 73 Salmos o más.

En 1 Cró. 16:8-36, David le presenta una canción a Asaf. “Aquel mismo día, por primera vez, David ordenó cantar este salmo de acción de gracias a Jehovah, por medio de Asaf y sus hermanos” (v.7) [RVA]. El comparar este pasaje con Sal. 105:1-15; 96 y 106:1, 47, 48 muestra que David aparentemente usó los pasajes de aquellos Salmos para esta canción especial. Esto demuestra que aquellos Salmos fueron compuestos antes de esta ocasión. Suponiendo que los títulos son exactos respecto a los autores de los Salmos, además de David, existen otros autores.

Hay también Salmos en otras partes de la Biblia: Jueces 5; 1 Sam. 2:1-10, y Jon. 2:2-9, por ejemplo.

Los Salmos fueron compuestos durante un periodo de 1000 años, a partir del tiempo de Moisés hasta el regreso del cautiverio. La mayoría fueron compuestos, obviamente, en el tiempo de David, alrededor del año 1000 a. C.

### División de los Salmos

En cuanto a los números, la Septuaginta es un poco diferente, pero nuestras versiones modernas siguen la Biblia hebrea. Los 150 Salmos están divididos en cinco libros. Esta división es más antigua que todos los manuscritos que tenemos. Probablemente el orden no fue finalizado hasta el tiempo de Cristo, porque hay una variación del orden de los últimos dos libros en los rollos del Mar Muerto, los manuscritos antiguos descubiertos en cuevas entre los acantilados a lo largo de la orilla Occidental del Mar Muerto en 1947. El último Salmo de cada libro concluye con una doxología de alabanza a Dios en los versículos finales. El Salmo 150 forma una doxología para el quinto libro y para el libro de los Salmos en su totalidad. Los Salmos 1 y 2, que carecen de título, parecen haber sido colocados a manera de prólogo de la colección entera. Los cinco libros son: 1-41; 42-72; 73-89; 90-106; 107-150.

Otras divisiones de los Salmos deben haber sido hechos a lo largo de la historia judía. Esta conclusión es necesaria debido al periodo de fechas de composición. Algunos de estos Salmos formaban colecciones más pequeñas en varias épocas. Esto explica por qué el Salmo 72:20 declara, “Aquí terminan las oraciones de David,” cuando, en realidad, hay Salmos de David después del número 72. Esta es una explicación posible para el hecho que algunos Salmos son repetidos o combinados. Por ejemplo, los Salmos 14 y 53 son casi idénticos—lo cual puede indicar que eran el mismo Salmo en colecciones diferentes. Además, partes de los Sal. 57:8-11 y 60:7-12 aparecen en el Salmo 108.

## Categorías de los Salmos

Cada autor que escribe sobre los Salmos los divide en categorías basadas en los temas principales de su contenido. Aunque es provechoso ver qué clase de temas hay en los Salmos, cada Salmo se debe interpretar individualmente. En el mismo Salmo pueden aparecer distintos temas o categorías. Por ejemplo, sería un error catalogar el Salmo 110 solo como un Salmo Mesianico, pues también podría ser llamado Salmo Real. A pesar del tema principal, casi cada Salmo llega al tema de alabanza.

En esta tabla se muestran las categorías más comunes en las que se dividen los Salmos. Los Salmos en rojo señalan los ejemplos más claros. La gran mayoría de los Salmos está en la categoría de ‘*Queja*’.

|                            |  |
|----------------------------|--|
| <b>Mesianico</b>           | Habla de la Persona y Obra del Mesías<br>22, 16, 45, <b>110</b>                  |
| <b>Queja<br/>(Lamento)</b> | Un grito de socorro de Dios<br>3, <b>6</b> , 22, 38, 39, 41, 44, 54, 74, 79      |
| <b>Testimonio</b>          | Dice acerca de las obras maravillosas de Dios<br><b>18</b> , 30, 32, 40, 43, 121 |
| <b>Peregrino</b>           | Cantado durante peregrinación por la ciudad santa de Jerusalén 120-134           |
| <b>Imprecación</b>         | Pide a Dios juzgar la maldad<br>35, 58, 59, 69, 83, <b>109</b> , 137, 139        |
| <b>Penitencial</b>         | Pide perdón por pecado 38, <b>51</b> , 102                                       |
| <b>Sabiduría</b>           | Instrucciones para vida sabia 1, 37, <b>119</b>                                  |
| <b>Históricos</b>          | Mira hacia atrás a las relaciones de Dios con Israel<br>78, 105, 114             |
| <b>Naturaleza</b>          | Celebra el trabajo de Dios en Su creación 8, <b>19</b>                           |
| <b>Alabanzas</b>           | Alabar a Dios por Su grandeza<br>36, 105, <b>111</b> , 139, 146, 147             |
| <b>Real</b>                | Salmos sobre o por el Rey 2, 20, <b>21</b> , 45                                  |
| <b>Teocrático</b>          | El reinado universal de Dios 47, 96-99   |

## Rasgos de los Salmos

Los Salmos fueron compuestos para cantar. El nombre “Salmos” viene de la palabra griega *Salmos*, canciones cantadas con acompañamiento instrumental. El libro de los Salmos era el himnario de los judíos. Los Salmos fueron usados para la adoración pública en el templo de Israel; eran la letra de las canciones tal como nosotros tenemos ahora para nuestros himnos. Originalmente, los Salmos fueron destinados para ser oídos, no para ser leídos.

Los Salmos y la escritura de los Salmos era parte de la vida diaria de los Israelitas. Las Escrituras registran varias veces cuando los israelitas espontáneamente respondieron al Señor con un Salmo de alabanza. Moisés cantó un Salmo de alabanza a Dios (Éxodo 15); Débora y Ana hicieron los mismos (Jueces 5; 1 Sam. 2). A través de un Salmo es como los israelitas expresarían su devoción y gratitud al Señor.

Esta tradición continuó en el periodo del Nuevo Testamento, pues en Lucas capítulo uno María respondió al mensaje del ángel con un Salmo. También vemos lo mismo en Apocalipsis capítulo cinco. Los Salmos no eran ensayos o trabajos teológicos, sino que fueron compuestos en situaciones verdaderas como una respuesta a lo que Dios estaba haciendo o había hecho.

Ellos contienen realmente mucha teología, pero expresada emocionalmente; los Salmos son la teología del corazón humano.

## Notas Adicionales

### La Importancia de los Salmos

El único libro citado con más frecuencia en el Nuevo Testamento es Isaías.

Los Salmos hablan de nuestro Señor Jesucristo – Lc. 24:44.

### Desarrollo:

La colección que tenemos en nuestras Biblias fue desarrollada en etapas. Por ejemplo, Sal. 72:20 parece decir que fueron concluidos los salmos de David, pero se ven más de David que vienen más tarde (Ver Sal. 86:1). Es evidencia que en cierta época hubo una colección en la cual el salmo que lleva el número 72 ahora concluyó los salmos de David. Luego fueron agregados más de los salmos de David.

Otra vez, esto no viola el principio de inspiración/inerrancia. Este principio trata del texto, no del arreglo/organización.

En la última etapa al parecer los editores pretendían arreglar los Salmos con el número redondo 150.

Es posible que al principio sólo hubieran 147.

- 1) 42 y 43 originalmente un solo salmo

La estructura de 42:5, 11; 43:5

- 2) 9 y 10 originalmente un solo salmo

El arreglo acróstico

- 3) Salmo 53 parece otra versión de 14.

Nuevo propósito

*Mahalat* puede ser melodía, estilo, o instrumento.

14 usa *Jehová* y *Elohim* – 53 solo *Elohim*

## Tema Central:

La perspectiva principal que los Salmos asumen y afirman es que Dios es rey.

Ejemplo destacado – Sal. 103:19

Esto se ve con varios términos o conceptos:

*Rey*: 5:2; 29:10; 48:2; 68:24; 95:3

*Dominio*: 22:28; 93:1; 103:22; 146:10

Asimismo, muchos Salmos representan a Dios como juez justo,  
pastor atento,  
guerrero fuerte,  
y Señor de pacto supremo.

Todos estas eran funciones o papeles del rey en el antiguo mundo del oriente.

**El mensaje teológico, en resumen:** Dios, el creador de todo, ejerce autoridad soberana sobre todo el orden natural, las naciones, e Israel, Su pueblo único. En Su papel como Rey universal Dios asegura orden y justicia en el mundo y entre Su pueblo.

## ¿Cuál Es la Contribución Única de los Salmos?

### 1) Salmos son **poesía**

Cargados de emoción

Las imágenes verbales retratan las enseñanzas con representaciones concretas y descripciones vívidas. Esta es la mejor manera de captar la imaginación y afectar a las emociones. Así se permite que el lector compadezca más fácilmente y hasta sentir empatía con los salmistas.

**Paralelismo:** Rasgo distintivo – la colocación de ideas la una con relación a la otra.

Tal vez refleja el canto antifonal—un coro cantando en respuesta a otro.

### Figuras Retóricas

Ver “*Introducción a los Libros Poéticos*”

**Metonimia** – el uso de una palabra o frase por la otra a la cual está estrechamente asociada o con la cual tiene una relación de contigüidad.

Por ejemplo, el **instrumento** por la **persona** que lo utiliza. Comúnmente decimos “la Casa Blanca” por el presidente de los EEUU. O, “La pluma es más poderosa que la espada.”

*Sion* en Sal. 110:2 representa toda Judea.

En 94:20 *trono de iniquidades* es metonimia por *los gobernantes* que ocupan el trono.

### 2) Salmos son **cantos**

El título *tehillim*: Cantos de alabanza

Usan muchos términos de música o instrumentos.

La música puede calmar el corazón atormentado – 1 Sam. 16:23.

No tenemos las melodías judías. Los Salmos son la letra.

### 3) Expresiones de **alabanza**

Aunque existen muchas alabanzas en otros pasajes, los Salmos nos dan los mejores ejemplos. Alabar a Dios es recitar Sus excelencias. Esto es lo que frecuentemente vemos en los Salmos.

Ejemplo – Salmo 111

De hecho, casi cada salmo tiene algo de alabanza.

### 4) Expresiones de **gratitud**

También nos ayudan a expresar nuestra gratitud al Señor por sus bondades y sus bendiciones.

Ejemplo – Salmo 107

### 5) Salmos son **oraciones** – 72:20

Por liberación de peligro, por protección, por compañerismo con Dios

### 6) Encontramos muchos ejemplos de **enseñanza** sobre Dios

atributos, etc. – 7:10

profecía – 96:12-13 RVA

*¡Regocíjese el campo, y todo lo que hay en él! Entonces cantarán con júbilo todos los árboles del bosque <sup>13</sup> delante de Jehovah, pues él viene. Porque él viene para juzgar la tierra. Juzgará al mundo con justicia y a los pueblos con su verdad.*

Lc. 24:44

### 7) Los salmos expresan **las emociones del corazón humano**.

Los libros proféticos hablan **al hombre de parte de Dios**—

los escritores de poesía hablan **a Dios de parte del hombre**.

Rom. 8:26-27

A veces nuestros corazones son preocupados, molestados y no sabemos que pedir. Cuando recurrimos a los salmos, encontramos un salmo que expresa nuestra lucha. Los salmos son un medio por el cual el Espíritu de Dios nos ayuda a articular los pensamientos y gemidos de nuestros corazones.

Es instructivo considerar la relación entre Salmos y Proverbios expresada en términos de la diferencia entre David y Salomón. Como sabemos, a Salomón fue concedido más sabiduría que cualquier hombre que había vivido (1 Re. 3:12). Si Solomon fue conocido por su sabiduría, la cual vemos registrada en partes del libro de Proverbios, David era conocido por su corazón dedicado a Dios (1 Sam. 13:14), que es reflejado en los Salmos. De hecho, fue el buscar a Dios sin reservas por parte de David que lo distinguió de su hijo Solomon (1 Re. 11:4).

## **El Libro de Proverbios**

### **Título**

La palabra hebrea, *masal*, *proverbio*, significa *paralela*, *semejanza*, *comparación*. *Masal* se refiere a una expresión evidente, una generalización que expresa lo que normalmente sucede. Cristo usó proverbios:

“Médico, cúrate a ti mismo,” de Lc. 4:23 y “No hay profeta sin honra, sino en su propia tierra y en su casa” de Mat. 13:57.

## Autor y Fecha

El primer versículo del libro y dos otras colecciones dentro del libro (10:1; 25:1) identifican a Salomón como el autor. Primero de Reyes confirma esto atribuyéndole tres mil proverbios y más de mil canciones (4:32). Salomón pidió la sabiduría (1 Re. 3:5-9); Dios contestó su petición y le dio más sabiduría y entendimiento que cualquier hombre (3:10-12; 4:29-34).

Algunos proverbios fueron escritos por otros autores. Agur escribió cap. 30, y Lemuel escribió 31:1–9. Pro. 25:1 nos dice que un grupo de ayudantes del rey Ezequías (729-699 a. C.) compiló los proverbios de Salomón contenidos en caps. 25–29.

El Libro de Proverbios como lo sabemos puede haber sido completado durante el tiempo de Ezequías, pero no podemos estar seguros, porque no tenemos ninguna información sobre Agur (cap. 30) o Lemuel (31:1–9) además de sus nombres. Ellos son probablemente árabes que Salomón o los hombres de Ezequías conocían, o cuyos proverbios publicados ellos admiraron y coleccionaron.

## La Poesía

Los proverbios usan las mismas clases de paralelismo como los Salmos: sinónimo, antitético, constructivo, culminante, emblemático. También usa acróstico. Además, muchos de los proverbios son en forma de “*mejor que*” paralelos:

*Mejor es un poco con la honradez,*

*Que ingresos enormes sin justicia (16:8).*

El tener en mente estos dispositivos nos ayuda a ver y entender el punto de cada proverbio más claramente.

## Estructura

En su totalidad Proverbios parece ser una colección grande sin organización particular. En lugares unas pocas declaraciones sobre un tema aparecen juntos, pero otras declaraciones sobre aquel mismo tema a menudo aparecen en otra parte también. Muchos temas son esparcidos en todas partes de la colección—especialmente los sucintos dichos de 10:1-22:16, cada uno con su tema distinto. Al principio y final del libro aparecen secciones de instrucción que desarrollan un sólo tema (caps. 1–9; 30; 31).

## Auditorio

El hecho del uso frecuente del tratamiento “*mi hijo*” y “*mis hijos*” ha levantado algunas preguntas sobre el auditorio de este libro. Este tratamiento podría haber sido dirigido a estudiantes de Salomón y a estudiantes de otros en la corte real, o por Salomón y otros a sus hijos en sus casas. Los maestros a veces llamaban a sus principiantes “*hijos*.” El hecho de que el libro es una colección de refranes sugiere que los proverbios fueran juntados de varias situaciones con varios auditorios intencionados en mente.

El libro era — y es — un manual excelente para el joven (y adulto también) sobre la vida sabia y piadosa.

## Tema y Propósito

El propósito es desarrollado en la sección 1:2-7. Se puede ver por la construcción gramatical en hebreo. Este pasaje muestra una abundancia de términos. Hay muchas opiniones sobre los significados. Aquí se dan los significados que son más consistentes con los usos.

El versículo 2 es la declaración sumaria.

1:2 para entender sabiduría e instrucción,  
**para percibir dichos perspicaces.** [HEB]

Los versículos 3-6 dan una explicación más extensa del propósito.

1:7 es el punto culminante del prólogo.

### **Declaración Desarrollada**

**2a “para entender sabiduría e instrucción”** se desarrolla en **3-5**

<sup>3</sup>*para recibir **instrucción en sabia conducta,**  
justicia, juicio y equidad;*

<sup>4</sup>*para dar a los simples prudencia,  
y a los jóvenes conocimiento y discreción.*

<sup>5</sup>*El sabio oirá y crecerá en conocimiento,  
y el inteligente adquirirá habilidad* (NBLA)

**2b “para percibir dichos perspicaces”** se desarrolla en **v. 6**

<sup>6</sup>*para **percibir** los proverbios y los **dichos** misteriosos,  
los refranes de los sabios y sus preguntas difíciles.* (HEB)

**Por consiguiente, el propósito es doble, correspondiendo a los dos énfasis de estos versículos:**

#### **1) Enseñar la sabiduría y la instrucción (2a, 3-5)**

*Sabiduría* [*hochmah*] ocurre 45 veces en el Antiguo Testamento.

El vocablo ‘*sabios*’ hace referencia a los que eran expertos debido a su conocimiento.

Sabiduría es el conocimiento aplicado en situaciones verdaderas.

*Instrucción/disciplina* [*musar*] a veces enfatiza la idea de ‘*instrucción*’ (1:8; 8:10),  
pero más frecuentemente señala la idea de ‘*disciplina*’ (3:11; 23:13).

El profesor ha usado *instrucción* debido al paralelismo con *sabiduría*.

**Esta idea dual (*instrucción/disciplina*) corre consistentemente en todo el AT.**

Se usa 31 veces en Proverbios.

Por lo visto los dos conceptos de **instrucción y disciplina** fueron vistos como **una sola idea** en la mentalidad hebrea. La lógica está de acuerdo, **ya que la instrucción es inútil sin la disciplina.**

#### **2) Desarrollar el entendimiento perspicaz (2b, 5, 6).**

##### ***Percibir dichos perspicaces***

El vocablo *binah/ben* habla de entendimiento/discernimiento. Esta idea de entendimiento perspicaz se usa 54 veces. Incluye la capacidad de discernir entre el bien y el mal, entre lo bueno y lo mejor. Es poder tomar decisiones perspicaces.

Los cuatro términos de v. 6 aluden a dichos difíciles y complejos en los cuales hay que meditar y reflexionar. Por medio de la práctica de estos proverbios verdaderos de Dios aprendemos evaluar la sabiduría ofrecida en el mundo.

Tal vez la mejor manera de relacionar estos dos énfasis es pensar en el primero como el desarrollar instrucción y sabiduría en general y el segundo como desarrollar la habilidad de evaluar nueva información para conseguir aún más sabiduría. Es como cuando uno recibe instrucción de pastores y maestros confía en la palabra de ellos. Luego hay que aprender juzgar uno mismo.

Pero, “*sabiduría [conocimiento aplicado] sin piedad sería todavía incompleta.*”

La sabiduría es realmente realizada solamente cuando funciona en el contexto del “*temor de Jehová.*”

La declaración en v. 7 funciona como una especie de punto culminante al prólogo. Es el lema del libro: todo depende de este “*temor de Jehová.*” Esta idea del “*temor de Jehová*” se usa en una forma u otra 18 veces en Proverbios. Además de 1:7, vea sobre todo 9:10; 15:33; y 31:30. **Este tema domina el libro entero.** Por medio del “*temor de Jehová*” la sabiduría mundana se convierte en sabiduría piadosa.

Los proverbios nos muestran cómo manejar diversas verdaderas situaciones en nuestras vidas de un modo piadoso. El Libro de Proverbios tiene más interés en desarrollar personas sabias que en ayudar a personas a ser inteligentes.

**Propósito: Realizar en el auditorio la aplicación sabia y disciplinada de conocimiento para tomar decisiones que agradan a Dios.**

**¡Que Dios nos ayude a desarrollar este objetivo en nuestras vidas!**

## Interpretación y Estudio

Tenemos que interpretar los proverbios dentro del contexto de la teología del NT. Es muy importante darse cuenta que los proverbios son reglas generales, no promesas—por ejemplo, Pro. 22:6. Según el estudioso Gregorio Parsons, “Ya que los proverbios son observaciones sabias basadas en la experiencia, ellos no deben ser entendidos como promesas incondicionales, sino como principios pragmáticos para seguir.” El libro de Eclesiastés nos mostrará que hay excepciones a los principios de Proverbios.

Los proverbios se proponen para ser fáciles para memorizar, conciso y pegadizo, no necesariamente precisos técnicamente. “La blanda respuesta quita la ira” es generalmente verdadera, pero es posible que no pueda servir siempre con la gente bien obstinada.

El mejor método de estudiar el libro de Proverbios es buscar los temas diferentes con una concordancia.

Siempre tenga en cuenta el tema del temor de Jehová. En la siguiente tabla se muestran varios temas.

| <b>Temas Seleccionadas en Proverbios—Dr. Charles Ryrie</b> |   |
|--|---|
| Adulterio  | 5:1-4; 6:20-35; 29:3  |
| Enojo  | 14:29; 15:1; 22:24; 29:22; 30:33                            |
| Préstamo   | 6:1-5; 20:16; 22:7, 26-27                                   |
| Soborno  | 17:8, 23; 18:16; 21:14; 28:21                               |
| Corrección   | 3:11-12; 10:17; 12:1; 13:18; 15:10; 25:12                   |
| Disciplina   | 1:2-3; 5:23; 10:17; 12:1; 13:18, 24; 19:18; 23:13; 29:15,17 |
| Borrachera   | 20:1; 23:31; 31:4   |

|                       |  |
|-----------------------|--|
| Enemigos              | 16:7; 24:17; 25:21; 27:6                                   |
| La Vida de la Familia | 5:15-19; 6:20; 13:1; 14:1; 22:6; 23:24-25; 29:15; 31:10-31 |
| Temor                 | 1:7; 9:10; 14:16; 15:16; 29:25                             |
| Comida                | 10:3; 12:11; 23:20-21; 25:16; 30:8                         |
| Necios                | 10:18; 12:15; 14:16; 15:5; 26:3-5                          |
| Chisme                | 16:28; 20:19; 25:20  |
| Amor                  | 8:17; 10:12; 15:17; 27:5                                   |
| Pobre                 | 14:31; 19:1, 17; 22:2; 30:8                                |
| Orgullo               | 6:17; 11:2; 16:5, 18; 21:4                                 |
| Riquezas              | 10:15; 11:4; 18:11; 23:5; 28:20                            |
| Pecado                | 14:9, 34; 16:4; 20:9; 24:9, 20; 28:13                      |
| Sueño                 | 3:24; 4:16; 20:13; 31:15                                   |
| Perezoso              | 6:6-11; 12:27; 22:13                                       |
| Caminos               | 2:8; 13:15; 14:12; 16:7, 25; 20:24; 22:6                   |
| Esposa                | 12:4; 14:1; 21:9, 19; 27:15; 31:10-31                      |
| Sabiduría             | 1:20-23; 3:13-20; 8:1-36; 9:1-6                            |

## El Libro de Eclesiastés

El título hebreo es *qohelet*, el cual probablemente significa “uno que convoca y habla en una asamblea,” o un “predicador.” El equivalente griego, *ecclesiastés*, también significa “predicador” y proviene de la palabra “asamblea” (*ecclesia*). En el Nuevo Testamento se traduce como ‘iglesia’. Note la similitud entre *ecclesia* en el griego e *iglesia* en el castellano.

### Autor y Fecha

Aunque no se especifica como Salomón, el autor se identifica como “hijo de David, rey en Jerusalén”. (1:1). Referencias numerosas en el libro indican Salomón: 1) la sabiduría incomparable del autor (1:16); 2) riqueza sin par (2:7); 3) oportunidades de placer (2:3); 4) actividades extensas de construcción (2:4-6); 5) sus proverbios (12:9; compare 1 Re. 4:32). Ningún otro descendiente de David corresponde con tales especificaciones. La tradición judía afirmó que Salomón fue el autor. Él fue el único hijo de David que reinó sobre Israel desde Jerusalén (1:12).

Probablemente fue escrito tarde en la vida de Salomón—alrededor del año 935 a. C.

## Rasgos del Libro

Muchos dicen que la perspectiva es escéptica, fatalista, y así contradice el resto de las Escrituras. Pero estas no son descripciones exactas. Hay muchas indicaciones de la alegría en sus páginas. “Por tanto, alabé yo la alegría” (8:15) es un tema recurrente que corre a través del libro; de hecho, las palabras hebreas “alegría” y “ser alegre” aparecen 17 veces en el libro. El estado de ánimo subyacente del libro es la alegría: el descubrimiento de la felicidad en la vida a pesar de los problemas que a menudo la molestan. Aquellos que temen y adoran a Dios deberían alegrarse en los regalos que Dios les ha dado.

## Tema Central

La palabra “*vanidad*” ocurre 38 veces en el libro. No es el sentido de engreimiento ni orgullo en cuanto al aspecto físico. Lleva la idea de *sin sustancia, sin sentido, sin valor, inutilidad*. La expresión, “*vanidad de vanidades*” (1:2; 12:8) es un superlativo, “*la máxima de inutilidad*.” La frase “*debajo del sol*” ocurre 28 veces. Básicamente significa “*en la tierra*.”

Esta palabra clave *vanidad* o *inutilidad* puede llevar la idea de *futilidad*. Isaías 49:4a dice lo mismo: *Pero yo dije: Por demás [En vano] he trabajado, en vano [para nada] y sin provecho he consumido mis fuerzas*. Ver Sal. 39:5, 6, 11.

El lema, *¡Todo es inútil!*, es el tema del libro. Ocurre 13 veces. Este lema se ve al principio (1:2) y al final del libro (12:8), formando una estructura de *inclusio*—contenido englobado entre dos expresiones semejantes. Todo lo dicho en 1:2-12:8 es prueba de apoyo de la tesis de 1:2. Dice que casi todo es ‘*inútil*’. Son pocas excepciones, p. ej. 2:24-26; 3:14-15; 11:9-12:1.

El tema aparece en 1:1-3, y podría ser expresado con la pregunta, “¿Realmente vale la pena vivir la vida?” Salomón reflexiona sobre la vida con las contradicciones aparentes y misterios, y pregunta si “el trabajo duro interminable” de la existencia vale la pena. Parece que la gente trabaja duro toda la vida, luego muere, y alguien menos digno hereda su riqueza y la malgasta. Encontramos la conclusión en 5:18-20; 12:13: Lo mejor es temer a Dios, guardar Su Palabra y disfrutar de las bendiciones de Dios hoy. El libro debe ser interpretado basado en esta conclusión.

**Eclesiastés establece que la búsqueda de felicidad no puede ser realizada por el hombre por sus propios esfuerzos.** Según Wright: “La vida *debajo el sol*, es decir, aquí en la tierra, no provee la clave de la vida en sí, porque el mundo en sí está en bancarrota.”<sup>21</sup>

**Tema: La Inutilidad de la Vida sin Dios**

## Propósito

El propósito del libro debe concordar con la conclusión: “El fin de todo el discurso oído es este: Teme a Dios, y guarda sus mandamientos; porque esto es el todo del hombre” (12:13). Salomón probablemente escribió este libro al final de su vida, después de que él se había arrepentido de la idolatría y su búsqueda de mujeres extranjeras. Así el Libro de Eclesiastés es tanto monumento al nuevo compromiso de Salomón al Dios vivo como una guía para otros a través de las dificultades y las preguntas de la vida.

## Notas Adicionales

Se ven muchas similitudes con Proverbios, incluyendo el uso de proverbios. Otra vez, un proverbio es una expresión evidente, una generalización que expresa lo que normalmente sucede. Esta es lo que se puede ver en Eclesiastés. También muestra similitudes con el libro de Job, cuya aseveración es que debemos vivir con lo enigmático en la vida.

**Muchos estudiosos ven contradicciones con Proverbios. Pero no toman en cuenta las perspectivas distintas de los dos libros.**

Proverbios afirma por *la fe* que un orden justo existe en el mundo

Prov. 13:4: “Los deseos de los **diligentes** quedan totalmente **satisfechos**.” [HEB]

Prov. 8:11: Porque mejor es la **sabiduría** que las piedras preciosas; Y todo cuanto se puede desear, no es de compararse con ella.

Prov. 10:6: Hay **bendiciones** sobre la cabeza del **justo**; Pero **violencia** cubrirá la boca de los **impíos**.

# M i s m o a u t o r

Eclesiastés sostiene que el orden justo no puede ser discernido por *la vista*

Ecl. 2:22–23: Porque ¿qué tiene el hombre de todo su **trabajo**, y de la **fatiga** de su corazón, con que **se afana** debajo del sol? <sup>23</sup> Porque todos sus días no son sino dolores, y sus **trabajos molestias**; aun de noche su corazón **no reposa**. Esto también es vanidad.

Ecl. 2:15: Entonces dije yo en mi corazón: Como sucederá al necio, me sucederá también a mí. ¿Para qué, pues, he trabajado hasta ahora por hacerme **más sabio**? Y dije en mi corazón, que también esto era vanidad.

Ecl. 8:14: Hay vanidad que se hace sobre la tierra: que hay **justos** a quienes **sucede** como si hicieran obras de **impíos**, y hay **impíos** a quienes **acontece** como si hicieran obras de justos. Digo que esto también es vanidad.

La perspectiva de Eclesiastés puede ser desarrollada de la siguiente manera.

**Ninguna empresa humana es suficiente para satisfacer las necesidades de la vida:**

**conocimiento**

**pertenencias**

**diversión**

**importancia personal**

La Frustración del Conocimiento

1:13, 18

8:16-17

Cuanto más el ser humano sabe, más aumenta su frustración

La Inutilidad de Pertenencias

2:11, 18-23

4:7-8

5:10-11

Se puede ganar hasta riquezas en la vida, pero no le dan satisfacción.

Se debe dejarlas al morir.

## El Fracaso de Diversión

2:1-3

7:2-4

No importa cuán grande la diversión, esta no provee un tónico que dura.

## La futilidad de Importancia Personal

2:9-11

No importa quién sea usted, su estatus será olvidado pronto.

Ninguno de estos es un fin en sí mismo. **Solo Dios nos da la clave de la vida.** Por confiar en Dios y vivir por Él las frustraciones pueden ser reemplazadas por la alegría. La segunda parte de Isa. 49:4 responde a la frustración así: “*pero mi causa está delante de Jehová, y mi recompensa con mi Dios.*”

## Lo físico debe ser subordinado a lo espiritual.

Por ejemplo, ver el contraste entre 5:10-12 y **12:13 (versículo clave).**

La lección es que **debemos depender de Divina providencia – 3:9-13.**

“Él...procuró destruir la confianza de gente en sus propios esfuerzos, sus propias capacidades, su propia justicia y dirigirlos a la fe en Dios como la única base posible para sentido, valor, y significado en la vida ““bajo el sol.”” [Autor desconocido]

Eclesiastés es buen estudio para los que buscan satisfacción en riquezas, placeres, etc. También es bueno para jóvenes hoy en día porque el mundo los trata de atraer por estas *inutilidades*.

**El mensaje:** es posible pasar su tiempo en las empresas que no sirven para nada – 12:1.

# El Libro de Cantares

La frase “*Cantar de los cantares*” es el modo hebreo de expresar el superlativo, es decir, “*la mejor, la más hermosa, de las canciones.*”

## Autor y Fecha

El autor debe ser Salomón, el hijo de David y el tercer rey de Israel. Se identifica como el autor; su nombre ocurre siete veces en el libro. La tradición judía afirma que el autor fue Salomón. El hecho que Salomón era conocido por su sabiduría y poesía (1 Re. 4:29-34) parcialmente corrobora su autoría.

Probablemente el libro fue escrito alrededor de 965 a. C., antes del pecado del Rey de poligamia.

## Interpretaciones

- 1) **Alegórica:** Para los judíos, tiene que ver con el amor de Dios para Su pueblo. Para la iglesia: trata el amor de Cristo para Su iglesia. No hay pruebas para tal interpretación. ¿Cómo puede ser una revelación de Cristo y de la iglesia **a los judíos**, para quienes la iglesia era un misterio (Efesios 3:4-6)?
- 2) **Típica:** El relato previó a Cristo y la iglesia. Se reconoce el sentido literal, pero no hace caso de ello. Parecida a la alegórica pero no hay correspondencia por cada detalle. Otra vez, no hay pruebas; la iglesia era un misterio.
- 3) **Natural:** Toma la historia al valor nominal—para exaltar el amor bíblico verdadero en una relación de pacto monógama.

## Tema y Propósito

**Tema:** La pureza del amor físico matrimonial.

No hay mención del nombre de Dios. Tampoco hay mención de oración, piedad, ni adoración. ¿Cómo puede ser? La respuesta es que la Biblia no sólo describe quién es Dios y lo que Dios hace, sino también habla de lo que Dios desea para Su pueblo.

Muchos cristianos evitan hablar del sexo dentro del pacto de matrimonio. Pero los jóvenes que están a punto de casarse deberían ser aconsejados sobre los principios correctos de la Biblia. Dos extremos deberían ser evitados por los cristianos: 1) el negar del placer en el sexo matrimonial bíblico, y 2) el seguir el modelo del mundo de sexo sin límites. En la perspectiva de la Biblia, el sexo debería ser una expresión de unidad entre matrimonio, el concepto de “una sola carne” de Gén. 2:24. Cantares es la enseñanza principal de Dios sobre este asunto.

**Cantares debe ser interpretado en sentido literal.** No puede ser Cristo y la Iglesia. Otra vez más, Pablo dice que la Iglesia era misterio en el Antiguo Testamento (Efe. 3:4-6, 9). Zuck describe el mensaje de Cantares así: “Cómo vivir sabiamente en el noviazgo y matrimonio.”<sup>22</sup> Es la actitud de Dios acerca de la relación ideal entre un marido y una esposa. Muestra que la satisfacción sexual dentro del matrimonio es legítima. Debemos dar a nuestros adolescentes la instrucción bíblica sobre amor, matrimonio, y sexo, porque sin duda alguna el mundo les da su versión.

## Las Divisiones de los Libros del Antiguo Testamento

Ha habido diversas divisiones de los libros del Antiguo Testamento a lo largo de la historia.

La división que es quizás la más temprana—dos partes (Mat. 5:17):

**La Ley** (Génesis a Deuteronomio)

**Los Profetas** (Josué a Malaquías)

División triple (Lc. 24:44):

**La Ley** (Génesis a Deuteronomio)

**Los Profetas** (Josué, Jueces, Samuel, Reyes, Isaías, Jeremías, Ezequiel, 12 profetas menores)

**Las Escrituras** (los libros restantes)

Nuestro Antiguo Testamento:

**La Ley** (Génesis a Deuteronomio),

**Historia** (Josué a Ester),

**Poesía** (Job a Cantar de los Cantares)

**Los Profetas** (Isaías a Malaquías)

El contenido del Antiguo Testamento en español y hebreo es idéntico, pero el orden y el arreglo de los libros es diferente. Hemos visto las secciones de la Ley, los Libros Históricos, y la Poesía. Ahora abarcamos los Profetas. En nuestras Biblias, estos se dividen en seis libros que se llaman “Profetas Mayores,” y 12 que se llaman “Profetas Menores.”

Los profetas menores en la Biblia Hebrea son denominados “*los Doce*” y aparecen como un solo libro. No son menos importantes o menos inspirados que los profetas mayores, sino son denominados “Menores” debido a su brevedad relativa. Unos estudiosos han afirmado que los profetas mayores tienen implicaciones más amplias y globales, mientras que los profetas menores muestran contenido más enfocado. **Lo crucial es que nos damos cuenta que todos los profetas eran de igual importancia. Es solo que Dios reveló más a los profetas mayores.** Como un grupo los Profetas Menores contienen solo un capítulo más que Isaías, y sus 1,050 versículos son mucho menos de los 1,346 versículos de Jeremías.

## Profetas y Profecía

Heb. 1:1 dice que la revelación del Antiguo Testamento vino por medio de los profetas.

Abraham era profeta, según Gén. 20:7. Aarón actuaba como profeta también – Éxo. 7:1 (compare 4:15, 16). Aparentemente fueron otros profetas temprano en la historia – Núm. 12:6. Luego Débora funcionó como profeta, según Jue. 4:4. En la temprana historia del pueblo de Dios el ejemplo destacado sería Moisés. Él habla de esta función en Deuteronomio capítulo 18. Incluso en 18:15 él profetizó que vendrá otro como él, indicando el oficio de profeta después de Moisés. Esto fue para proteger al pueblo de las prácticas de los cananeos (18:14). El cumplimiento último será nuestro Señor Jesucristo (Jn. 1:21, 25, 45; 6:14; 7:40).

Moisés hablaba de señales para los profetas después de él. Este es el análisis de Culver<sup>23</sup>:

- 1) Ser hebreo, no forastero – Deu. 18:15
- 2) Hablar en nombre de Jehová – v. 18
- 3) Ser verificado por profecía cumplida – v. 22
- 4) Hacer milagros – Deu. 13:1 y sig.
- 5) No contradecir la Ley – 13:5

A diferencia de los Sacerdotes y Levitas, los Profetas no tuvieron ningunas responsabilidades asignadas.

El ministerio del profeta gira alrededor de dos funciones:

**Predicación** – Isa. 1:18-20; Jer. 25:4-6; Eze. 14:4-6; Amós 5:14, 21-24

Esta es una enseñanza basada en la palabra de Dios ya dada. No es nueva revelación.

**Predicción** – Isa. 53:4, 6; Jer. 25:11-12; Dan. 9:24-27; Miq. 5:2

Es nueva revelación directa de Dios sobre eventos futuros. Estas revelaciones servían para estabilizar la fe de los creyentes en tiempos oscuros.

También servían como pruebas para los profetas – Deu. 18:20-22; Jer. 28:9.

## Los Profetas que Escribieron

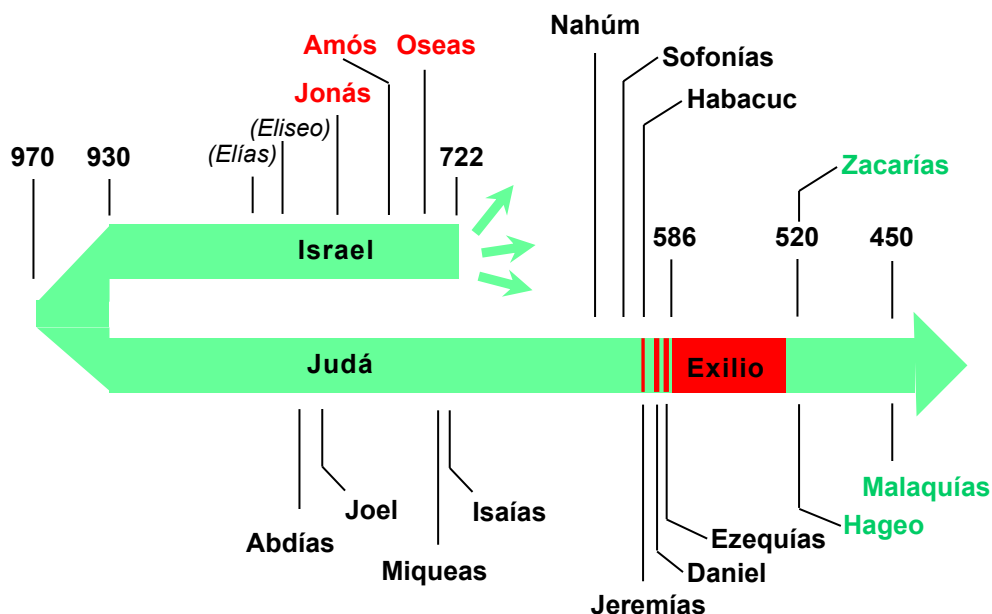
Muchos de los tempranos profetas—Samuel, Natán, Gad, Elías, Eliseo—dirigieron sus mensajes a individuos. Los profetas posteriores ministraron al pueblo colectivamente, a la nación. Esto resultó en la literatura profética.

Cuando estudiamos los profetas descubrimos que todos tienen los mismos ingredientes básicos:

- (1) advertencia de juicio inminente debido a la pecaminosidad del pueblo;
- (2) una descripción del pecado;
- (3) una descripción del juicio inminente;
- (4) un llamado al arrepentimiento; y
- (5) una promesa de futura liberación.<sup>24</sup>

Ellos tienen diversos temas, quizás el más común es la soberanía de Dios.

Ver la siguiente tabla para comparar los profetas que escribieron referente a cuándo ministraban.



La barra representa la nación de Israel cuando se dividió después del reinado de Salomón. Este diagrama muestra la relación cronológica aproximada de los profetas que escribieron. Aunque se les muestren en puntos solos, unos tenían ministerios extensos. Por ejemplo, el ministerio de Isaías abarcó un período de 58 años. De ahí, Isaías, Miqueas, y Oseas eran contemporáneos con ministerios que se superponen. Observe que esta tabla demuestra que el orden cronológico de los profetas no es el mismo como el orden canónico. El comprender el orden cronológico junto con los acontecimientos correspondientes en la historia de Israel es vital al entendimiento del mensaje de los profetas.

Los Profetas de Israel – Jonás, Amós, y Oseas

Los Profetas de Judá – Abdías, Joel, Miqueas, Isaías, Nahúm, Sofonías, y Habacuc

Los Profetas del Exilio – Jeremías, Daniel, y Ezequiel

Los Profetas después del Exilio – Hageo, Zacarías, y Malaquías

## La Interpretación de profecía

El Dr. Homer Heater afirma que son dos dificultades mayores con la interpretación de la profecía del Antiguo Testamento<sup>25</sup>:

1. La clase de literatura
2. Cuándo va a ser cumplida

### La clase de literatura

El problema es que se ve mucha poesía en libros proféticos. A menudo parece difícil determinar qué partes deben ser interpretadas literalmente y qué partes figurativamente. Como ya se ha dicho en este curso, debemos interpretar por el sentido sencillo del lenguaje, aun cuando se encuentran símbolos, metáforas, parábolas, etc. Normalmente es posible descifrar cuál es el sentido detrás de la figura.

### Cuándo va a ser cumplida

Aún más difícil es determinar cuándo será cumplida la profecía. Heater dice que la regla general debería ser mirar hacia atrás en la historia para ver si ya hay algo que podría ser el cumplimiento de la profecía<sup>26</sup>. Muy frecuentemente esta es la solución. Si no es posible encontrar el cumplimiento de esta manera, entonces se puede buscarlo en el futuro.

## El Libro de Isaías

El libro de Isaías ha sido un gran ánimo tanto para los cristianos como para los judíos. El libro es citado con más frecuencia en el Nuevo Testamento (hasta 411 veces) que cualquier otro libro del Antiguo Testamento salvo los Salmos. Hay citas de 47 de los sesenta y seis capítulos.

De manera interesante, Isaías tiene el mismo número de capítulos que la Biblia tiene libros. Además, las dos secciones principales reconocidas tienen el mismo número de capítulos que el Antiguo Testamento y Nuevo Testamento, respectivamente, tienen libros—39 y 27. Pero hay que recordar que las divisiones de capítulo y versículo no son inspiradas. Además, muchos capítulos quedan muy cortos y su contenido encajaría mejor con capítulos anteriores o posteriores—por ejemplo 4, 12, y 20. Por consiguiente es más probable que el editor que dividió la Biblia en capítulos (1300 años después de Cristo) los organizó intencionalmente para obtener este resultado.

### Autor

El autor dice que es hijo de Amoz (Isa. 1:1). El nombre ‘*Isaías*’ significa “*Yahweh es salvación.*” Él tenía contacto personal con un mínimo de dos de los reyes de Judá que eran los descendientes de David (7:3; 38:1; 39:3). Isaías estuvo casado (8:3) y tenía dos hijos, Sear-jasub (7:3) y Maher-salal-hasbaz (8:3), que son muy importantes en el mensaje del libro.

Mucha disputa ha surgido sobre la autoría de capítulos 40-66. Unos eruditos asignan la sección entera a un “*Deutero-Isaías*” (segundo Isaías), quién vivió supuestamente alrededor de 540 a. C. (después del cautiverio babilónico). Otros ven un “*Trito-Isaías*” (tercer Isaías), quién supuestamente escribió los capítulos 56-66. Se afirma que hay diferencias de lenguaje y estilo que sólo pueden ser explicadas asumiendo autores diferentes.

Realmente, estas sugerencias surgen porque muchos eruditos no creen que Isaías podía haber predicho el cautiverio babilónico (cap. 47; 48:20) y la vuelta bajo un rey persa específicamente llamado “*Ciro*” (44:28; 45:1-13). Estos eruditos creen que una persona posterior debe haber escrito sobre acontecimientos pasados como si él los predijera.

Al contrario, se puede indicar 40 o 50 oraciones y frases que aparecen en ambas secciones del libro y que por tanto abogan por un solo autor (compare 1:20 con 40:5 y 58:14; 11:6-9 con 65:25; 35:6 con 41:18, etc.). Hay mucho más que es similar sobre el lenguaje y estilo de Isaías que lo que es diferente. El material diferente ocasiona las diferencias de lenguaje.

El afirmar dos o más autores para este libro también es contradecir las evidencias del Nuevo Testamento. Citas de capítulos 40-66 son encontrados en Mat. 3:3; 12:17-21; Lc. 3:4-6; Hch. 8:28; Rom. 10:16, 20, y todos son atribuidos a Isaías. Además, en Jn. 12:38-41, citas de Isaías 6:9-10 y 53:1 aparecen juntas, y ambas son asignadas a Isaías que vio al Señor Jesucristo en la visión del capítulo 6. Podemos concluir que el mismo autor era responsable del libro entero y que ninguna parte fue escrita en el tiempo del cautiverio babilónico.

### Fecha

El ministerio del profeta comenzó aparentemente en el último año de Uzías —739 a. C.—según Isa. 6:1. Isaías murió aparentemente después de la muerte de Senaquerib (Isa. 37:38)—681 a. C. Por tanto, Isaías ministró durante 58 años. Según la tradición que se remonta al segundo siglo a. C., Isaías fue martirizado por el Rey Manasés—dice que él “*murió aserrado en dos*” (compare Heb. 11:37).

La caída de Samaria al Rey asirio Sargón II en 722 a. C. ocurrió durante su ministerio.

## Escenario Histórico

Durante la última mitad del octavo siglo Judá estuvo a punto de seguir el ejemplo de apostasía de las diez tribus del norte de Israel. Los asirios eran la amenaza más fuerte durante el ministerio de Isaías. Políticamente, el rey Acaz tontamente esperó que Asiria lo protegiera contra la amenaza de Israel y Siria, aunque Isaías le dijo que el Reino del Norte se caería dentro de poco por las manos de los asirios (8:3-4). Esto aconteció en 722 y Asiria siguió amenazando hasta la frontera de Judá. Luego, Judá se unió un levantamiento junto con Egipto, Edom, y Moab contra Asiria (713-711). Egipto cayó por la mano de Senaquerib de Asiria, y sólo por la intervención divina fue salvado Judá del mismo destino (37:36-37).

Isaías predijo la caída de Asiria en 14:24-27. El Profeta advirtió de la inevitabilidad del cautiverio babilónico en 39:5-8.

## Tema Central

Según el Dr. Homer Heater<sup>27</sup>, “Hay una diferencia distintiva de la perspectiva entre los 39 primeros capítulos y los últimos 27 capítulos de Isaías.” La primera sección se centra más en el tema de *juicio* y el tema “*consolar*” o “*consolación*” es dominante en la segunda. El vocablo “*consolar*” ocurre 13 veces en capítulos 40-66 (p.ej. 40:1 [2X]; 51:3, 19; 54:11; 66:13) comparado con únicamente tres en capítulos 1-39 (1:24; 12:1; 22:4). Otro tema muy relacionado con la consolación en esta sección es la liberación: o de la situación de cautividad o del estado pecaminoso del individuo. A través de Isaías, Dios está ofreciendo a Su pueblo consolación por medio de prometerles liberación.

Hay una relación entre estas dos secciones del libro. El juicio de capítulos 1-39 es el instrumento que Dios usa para traer a Su pueblo a la liberación y al perdón de pecados enfatizada en capítulos 40-66. Así es que se puede decir que la segunda sección es mayormente para los exilios en la futura cautividad. Como dice Heater<sup>28</sup>, “El escenario de la mayor parte de la segunda mitad es seguramente el exilio (de un punto de vista profético)”. En todas partes del libro Dios promete el juicio sobre otras naciones.

Por último, la redención para el pueblo de Dios debe venir del “Siervo ideal,” el Mesías, que llevará a cabo lo que la nación de siervo no puede hacer. Esto explica las “Cánticos del Siervo” de la segunda división principal de Isaías (42:1-9; 49:1-13; 50:4-11; 52:13-53:12).

## Propósito

El propósito del libro es recordar a los lectores de la relación especial que ellos tenían con Dios como miembros de la nación de Israel, la comunidad de pacto especial de Dios. También el propósito es consolar a Su pueblo en general, y a una futura generación en particular que estaría en el exilio, con el aseguramiento que Dios restauraría la nación a su tierra y establecería un reino de paz y prosperidad.

## Profecías Mesiánicas de Isaías

De todos los libros en el Antiguo Testamento, solo los Salmos contienen más predicciones mesiánicas que Isaías. Isaías presenta cada aspecto de la gloria y el ministerio de Cristo:

- (1) Su encarnación y nacimiento virginal (7:14; 9:6)
- (2) Su juventud (7:15; 11:1; 53:2)
- (3) Su manera humilde (42:2)
- (4) Su obediencia (50:5)
- (5) Su mensaje (61:1, 2)
- (6) Sus milagros (35:5, 6)

- (7) Sus sufrimientos (50:6)
- (8) Su rechazo (53:1-3)
- (9) Su vergüenza (53:4-6)
- (10) Su muerte por sustitución (53:10)
- (11) Su resurrección y ascensión (52:13).

## Notas Adicionales

### Isa. 7:14

Es el pasaje clave de la primera sección, 1-39.

#### La dificultad del pasaje:

“Debemos admitir que el pasaje asume un conocimiento por parte de sus oyentes que no poseemos, y que por tanto todo que podemos hacer es especular sobre ciertos puntos críticos.”<sup>29</sup>

Cuando la alianza del norte aterroriza a Judá con planes de invadir, Isaías le asegura al rey de Judá y la nación que ellos serían completamente seguros—si creyeran (1-9). Cuando Acáz rehúsa pedir una señal, Jehová anuncia la señal del nacimiento de Emanuel para mostrar que la amenaza de la coalición no sucederá (10-16).

Es mensaje de ánimo para Acáz y el corte—v. 4: “*Guarda, y repósate; no temas, ni se turbe tu corazón.*”

La señal fue para atestiguar la promesa de Dios – v.7 “*No subsistirá, ni será.*”

#### V. 14: “*el Señor mismo les dará señal*”

Esta señal que Dios da es un sustituto de la que al principio fue ofrecida. La señal es la virgen y su hijo, **Emanuel**. El cumplimiento de la profecía se encuentra en Mat. 1:18-23—el nacimiento virginal de Jesús.

*Almah*—Gén. 24:43; Sal. 68:25; Pro. 30:19; Cant. 1:3; 6:8—se refiere **solamente** a una mujer joven, soltera y casta. Aparte de este pasaje no se usa en la Biblia con una mujer casada. La Septuaginta y Mat. 1:23 usan *parténos* que en griego únicamente se refiere a una virgen.

La infancia del niño sirve para simbolizar el hecho que la desolación del Judá no durará.

La señal garantizaba la destrucción de la coalición. Compare 8:4.

**De todos modos, dentro de 12 años después de esta profecía, Damasco fue capturado por Asiria (732) e Israel se había caído (722).**

### Isa. 14:12 ¿Lucero? o ¿Quién?

Sin el término *Lucero*, el pasaje suena como una descripción de un rey humano, lleno de pompa y vanidad, quién se cayó de su posición exaltada. El pasaje habla del Rey de Babilonia (vers. 4): “*proverbio [mejor burla] contra el rey de Babilonia.*” Son muchas las indicaciones de su humanidad (vv. 9, 11, 16). Los vv. 19–20 hablan de su cuerpo físico. En versículos 13, 14 puede ser que el rey habla con hipérbole. Existen muchos ejemplos de los reyes paganos hablando así en fuentes aparte de la Biblia. Babilonia se menciona en v. 22 en contexto de juicio.

“*Lucero*,” v. 12, no es término técnico para Satanás. En hebreo significa “*el resplandeciente, hijo de la mañana.*” *Lucero* proviene del latín (*lucem ferre – portador de luz*). Hace referencia a la estrella matutina o Venus. Puede ser hipérbole otra vez. También 2 Ped. 1:19 tiene “*lucero de la mañana*,” así aludiendo figurativamente a Cristo. Es una posible referencia a Núm. 24:17.

Algunos proponen un cumplimiento doble, semejante al príncipe del reino de Persia de Dan. 10:13. Ver Eze. 28:14 y sig.; Lc. 10:18; 2 Cor. 11:14. Obviamente Satanás es el poder tras el trono de los poderes mundanas.

Heater: “Ciertamente Satanás es el enemigo principal de Dios. Como tal, cada gobernante que se opone a Dios y a Su pueblo es un siervo de Satanás. En cierto sentido, el rey de Babilonia puede ser un “*tipo*” de Satanás como Antíoco IV es un tipo del Anticristo en Daniel cap. 11”.<sup>30</sup>

## Isa. 53:4, 5

¿Hay sanidad física en la expiación de Cristo? Basado en este pasaje unos afirman que sí.

Pero aquí la enfermedad y el dolor representan simbólicamente **el pecado y sus efectos**, como en vv. 11, 12. Su obra principal es sanar almas, dándoles salvación de pecado. Versículo 4, *enfermedades* puede llevar la idea de *aflicciones*. Compare 1:5b de Isaías y también Ecl. 6:2 para ver otros usos metafóricos. El mismo término se usa de Cristo en v. 3 y esta referencia es mejor entendido como *aflicciones*. Versículo 5 utiliza el término *curados* referente a lo que recibimos. Todos los otros usos de este vocablo en Isaías son metafóricos – 6:10b; 19:22; 30:26; 57:18-19 (2 veces).

Este pasaje relaciona la obra del siervo sufriente con pecado nueve veces: versículos 5, 6, 8, 9, y especialmente 11 y 12. Entonces el contexto favorece el tema de curación de la enfermedad espiritual de pecado en la expiación.

## Resumen de Isaías

Hay un tema secundario que puede ser identificado: El pueblo de Dios debe confiar en Él. El rescate o liberación de peligro solo viene de Él. De igual manera la salvación de pecado solo viene de Él.

Capítulos 1-35 muestran énfasis en *juicio* con anticipo de restauración gloriosa. El centro de atención histórico es Asiria.

### 1-6 Judá es acusado de pecaminosidad

Capítulo 1 es un resumen del libro entero.

La clase de literatura es pleito o procedimiento legal. Dios es el juez y demandante, y “*los cielos y la tierra*” son testigos.

El pecado de Judá y remedio falso (2-15)

La Solución Divina—cambiar su perspectiva y acciones (16-20)

2-4 Declaraciones de esperanza y juicio acerca del día de Jehová

5 Parábola/canción sobre Judá como viña infructuosa y una serie de *ayes* sobre malhechores

6 Isaías es llamado a un ministerio de endurecimiento

7-12 Liberación por un hijo especial – Emanuel

Muestra la inutilidad de confianza en la ayuda humana y la bendición de confiar en Jehová.

Capítulo 7 Profecía de Emanuel

Vers. 14 es señal para la línea de David (plural *os*). Este es nacido de virgen milagrosamente.

La señal tuvo el objeto de animar a la casa de David – 7, 9b, 16.

Juicio va a venir por medio de extranjeros, pero Dios provee restauración.

8:6; 9:6-7; 11:1-13

13-23 Oráculos contra las naciones que buscan aliarse contra Asiria

24-27 Habla de la tribulación que castigará la tierra y limpiará a Israel en preparación para el milenio. La Tribulación – 26:17, 21; el Milenio – 26:15; 27:12-13.

28-33 Una serie de seis amenazas (*ayes*) contra Judá por el hecho de que ella no confiaba en Dios por su liberación (30:1, 2)

34-35 Conclusión de 13 y los siguientes capítulos. Trata de la venganza de Jehová sobre las naciones y la bendición para los redimidos.

36-39 Aquí se ve una transición histórica del enfoque en Asiria a un enfoque en Babilonia.

El Rey Ezequías representa el confiar en Dios (o no), o en cuanto a los asirios o los babilonios (36-39).

36-37 Los resultados devastadores de rehusar confiar en Jehová de parte del apóstata Acaz (La ayuda que buscaba el rey Acaz, Asiria, llega a ser el enemigo de su hijo). Dios, en Su gracia para con un Ezequías que confía en Él, derrota a los asirios sobrenaturalmente

38 ¿Por qué se incluye este relato? Es trasfondo para capítulo 39 (compare 39:1; 2 Cró. 32:31).

39 Dios pone a prueba a Ezequías y predice el exilio a Babilonia (39:6, 7).

40-66 Pone énfasis en el tema *consolar/consolación* o *liberación*.

Habiendo pronunciado la condenación divina sobre Judá, Isaías les consuela por las promesas de Dios de esperanza y restauración.

Ahora Babilonia es el centro de atención histórico.

Estos capítulos contienen profecías de consuelo para Israel escritas por Isaías de la perspectiva del Exilio y la vuelta del exilio. En otras palabras, el escenario de 40-66 es el exilio. No está escrito *durante* el exilio sino *sobre* el exilio.

Esta sección habla de la vuelta del exilio en 538 a. C.

Ciro: 41:2, 25; 44:28; 45:1-7, 13; 46:11; 48:14

Babilonia y Caldea: 43:14; 47:1; 48:14, 20 (compare 39:6, 7)

El edificar Jerusalén/templo: 44:28

“*Redentor*” (*goel*) ocurre 25 veces, la mayoría en esta sección – 43:1-3; 44:24; 48:20; 54:8; 63:9.

40-48 Dios es contrastado con ídolos (40:12-31; esp. 18-20).

Él es el Dios del pacto Abrahámico (41:8-9) y Su carácter asegura la futura restauración (41:10-14). La frase “*Yo Jehová*” ocurre 16 veces en esta sección (de 22 usos en Isaías).

Por ejemplo 43:15: “*Yo Jehová, Santo vuestro, Creador de Israel, vuestro Rey.*”

Son varios pasajes sobre la inutilidad de ídolos – 41:5-7; 42:17; 44:9-20; 46:1-7.

49-55 se centra en el libertador/salvador, o sea el Mesías.

Aquí encontramos tres de los canticos del Siervo: 49:1–13; 50:4–11; 52:13–53:12.

El otro es 42:1–9.

52:13-53:12 especialmente muestra la expiación **vicaria** de Su pueblo. La expiación **vicaria** es específicamente el hecho que Cristo toma sobre sí nuestro pecado y nuestra condenación para que podamos ser salvos. Él toma el juicio que merecemos. También esta se llama ‘sustitución’. Entonces, en Isaías 53 se enfatizan declaraciones sobre la expiación vicaria, o sustitución: por ejemplo, Isa. 53:6 “Jehová cargó en él el pecado de todos nosotros”; 12 “habiendo él llevado el pecado de muchos”.

Pedro lo toma como referencia a Cristo en 1 Pedro 2:21-25.

53:4, 12 con 1 Ped. 2:24

53:6 con 1 Ped. 2:25

53:9 con 1 Ped. 2:22

56-59 vuelve a tratar las prácticas pecadoras que trajeron el juicio de Dios 57:3-4

60-66 Esta sección va en aumento hacia el glorioso futuro – 60:1; 65:19.

## El Libro de Jeremías

Este libro demuestra la santidad y la gracia de Dios, la tragedia de pecado y desobediencia, y la fidelidad de un hombre de Dios. Los judíos habían vivido bajo el Pacto Mosaico durante aproximadamente mil años, pero ellos habían sido desobedientes la mayor parte de aquel tiempo y estuvieron a punto de sufrir el castigo de Dios.

En la Septuaginta Jeremías y Lamentaciones forman un solo libro. Jeremías es el segundo libro más largo en la Biblia, después de Salmos.

### Autor

El autor del libro es “el hijo de Hilcías” (1:1). El significado exacto del nombre de Jeremías es disputado. Los significados sugeridos incluyen “*Yahweh establece*,” “*Yahweh exalta*,” y “*Yahweh tira abajo*.” El padre de Jeremías era un miembro del sacerdocio levítico y vivió en Anatot, un pequeño pueblo aproximadamente cinco kilómetros nordeste de Jerusalén. Esta ciudad fue una de aquellas dadas a los descendientes de Aarón el sacerdote por Josué (Jos. 21:15-19). Probablemente este Hilcías no es el mismo como su contemporáneo por el mismo nombre que descubrió la Ley en el templo durante el reinado de Josías (vea 2 Re. 22:3-14). Igual que Ezequiel (Eze. 1:3) y Zacarías (Zac. 1:1; Neh. 12:1, 4, 16), Jeremías era de la línea sacerdotal. Sin embargo, ni ningunas pruebas indican que él alguna vez entró en el sacerdocio en Jerusalén.

Jeremías contribuyó más al Antiguo Testamento que cualquier otro autor salvo Moisés.

### Escenario Histórico

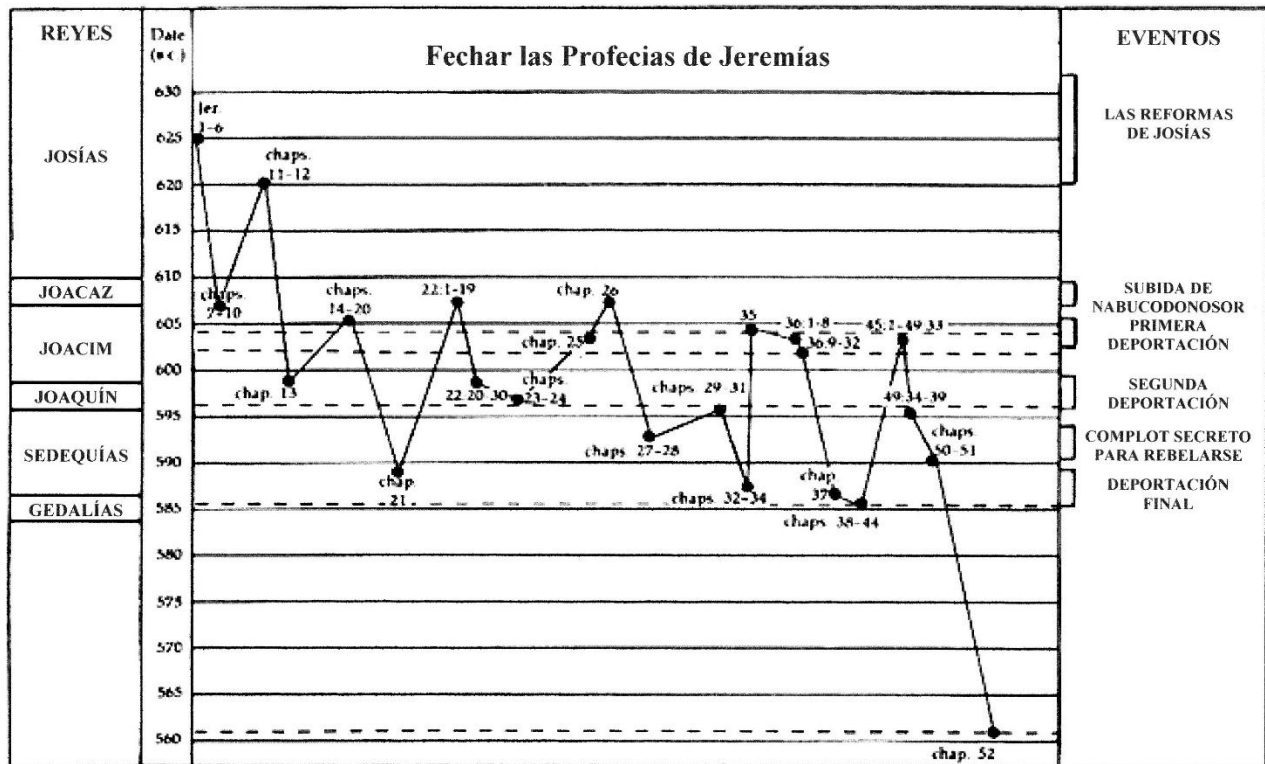
Jeremías profetizó durante las últimas décadas de la historia de Judá como una nación. Israel ya había sido tomado cautivo a Asiria en 722 a. C. Asiria fue derrotado por Babilonia en los primeros años del ministerio de Jeremías. Jeremías profetizó que Babilonia sería el instrumento del juicio de Dios contra Judá. Los reyes de Judá intentaron formar alianzas políticas para asegurar su supervivencia y cambiaron de sus lealtades con frecuencia, sublevando contra un poder, cortejando el otro. Jeremías fue alternativamente perseguido, protegido y temido. Él lloró, se quejó, mostró la renuencia para profetizar, pero, al final, seguía fiel a su vocación. Después de la última rebelión de Judá con el estímulo de Egipto en 588 a. C., el ejército babilónico atacó a Jerusalén. Después de un periodo de dos años la ciudad fue destruida. Más tarde, Jeremías fue tomado a la fuerza a Egipto por algunos de sus campesinos restantes y finalmente murió allí.

## Estructura y Fecha

El libro no es arreglado por orden cronológico. Jeremías parece haber usado un arreglo lógico de su material para comunicar un mensaje en conjunto a la gente. El arreglo desarrolla su tema del juicio de Dios. Capítulos 2-45 enfoca en el juicio de Dios sobre Judá y capítulos 46-51 enfoca en el juicio de Dios sobre las naciones de los gentiles.

El libro fue escrito durante el ministerio de Jeremías (627-586 a. C.).

La tabla enseña que el libro de Jeremías no puede ser datado por orden cronológico.



**Las visiones de Jeremías:** la vara de almendro (1:11-12), la olla que estaba hirviendo (1:13), dos cestas de higos (24:1-3)

**Las acciones simbólicas de Jeremías:**

- 13:1-11 Cinto de lino
- 19:1, 10 La vasija de barro del alfarero
- 27:1-28:17 Coyundas y Yugos
- 32 Compra de un campo
- 43:6-13 Piedras grandes
- 51:62-64 Librito sumido en Éufrates

## Mensaje

Jeremías acusó a Judá de romper su pacto con el Señor. Él denunció la idolatría de la gente y las alianzas extranjeras de sus reyes. Los reyes descuidaron de asegurar la justicia y hasta persiguieron al profeta de

Dios. Jeremías advirtió a la gente de no escuchar a los profetas mentirosos que prometieron la liberación y la prosperidad.

El Señor estuvo a punto de castigar a Judá por su violación del pacto por traer sobre la nación las maldiciones amenazadas por Moisés (ver Deu. 27-28). Las advertencias de Jeremías de la cierta destrucción fueron realizadas en 586 a. C., cuando Jerusalén cayó a los babilonios.

Las advertencias contra pecado y juicio son primordiales en todas partes del libro, pero hay también un mensaje de esperanza y restauración. Dios un día juzgará los enemigos de Judá, incluso los babilonios poderosos. Hay más referencias a Babilonia (164) en Jeremías que en el resto de la Biblia entero. Dios prometió que Él restauraría a Su pueblo desterrado después de 70 años. Esta profecía fue más tarde entendida por Daniel (Dan. 9:2) y usada como una base para su oración por los cautivos. Dios también prometió hacer un Nuevo Pacto con Su pueblo, permitiéndolos obedecer por voluntad propia Sus mandamientos. El Señor restauraría también el trono Davídico y levantaría a un Rey ideal que aseguraría la paz y justicia en la tierra.

Las profecías importantes incluyen la maldición sobre Conías (22:24-30 (Jeconías 24:1)), la predicción del Mesías (23:5-6), la duración del cautiverio babilónico (25:11), y la revelación del nuevo pacto (Jer. 31:31-34). El concepto de recaída o infidelidad es prominente.

El pasaje clave habla del Nuevo Pacto, 31:31-34. Este es el pasaje principal del Antiguo Testamento sobre el Nuevo Pacto (también vea Isa. 59:20-21; Jer. 32:37-40; Eze. 16:60-63; 37:21-28). Será cumplido en el futuro con la nación entera de Israel (v. 31); será diferente del Pacto Mosaico en el sentido que será incondicional (v. 32). Sus provisiones incluirán (1) un cambio de corazón, (2) compañerismo con Dios, (3) conocimiento del Señor, y (4) perdón de pecados. Todo esto será cumplido para Israel cuando el Señor vuelve (Rom. 11:26-27). Compare Heb. 8:6-13.

¿Cómo se aplica el Nuevo Pacto a la iglesia? Cristo es Él que hace posible las bendiciones del Nuevo Pacto (Mat. 26:27). Entonces, porque la iglesia está **en Cristo**, la iglesia es bendita por las provisiones del Nuevo Pacto. En la iglesia no se cumple el Nuevo Pacto—este se cumplirá en Israel en el futuro milenio. Es similar a la iglesia bendita por la provisión del Pacto Abrahámico: “en usted todas las familias de la tierra serán benditas” (Gen 12:3), aunque el Pacto Abrahámico sea un pacto para Israel, no la iglesia. Israel y la Iglesia deben ser siempre guardados separados.

En cuanto a 2 Cor. 3:6, somos ministros del Nuevo Pacto, porque es por las bendiciones del Nuevo Pacto con Israel, mediado por Cristo, que alguien es capaz de llegar a la salvación. La iglesia comparte en los aspectos soteriológicos del Nuevo Pacto, no en los aspectos nacionales y físicos.

## Tema y Propósito

**Tema:** El tema del libro puede ser expresado como el juicio de Dios sobre Judá por su infidelidad. Otro tema es la advertencia de exilio en Babilonia. Además, anuncia el juicio de Dios sobre los enemigos de Judá, incluyendo Babilonia. El libro incluye una nota de esperanza: la promesa de restauración y bendición.

**Propósito:** Advertirle a Judá del juicio de Dios, exhortarle a arrepentirse, y prometerle restauración a Su pueblo.

## Notas Adicionales

Jeremías era el último profeta a **Judá** – justo antes del exilio y durante la destrucción de Jerusalén.

En un sentido, el libro es una defensa de la acción de Dios contra Su pueblo (castigo) y a favor de Su pueblo (restauración).

Jeremías empezó su ministerio bajo Josías. Si comparamos las referencias en 2 Reyes 22, 2 Crónicas 34, y Jer. 1:2, se puede concluir que la primera parte del ministerio del profeta se llevaba a cabo durante las reformas del piadoso Rey. Durante este periodo de 18 años tal vez Jeremías disfrutó la protección del trono. Luego su ministerio se hizo más difícil. Tal vez Jer. 44:17, 18 hace referencia a los resultados de las reformas de Josías.

## **La Condición del Pueblo**

La lección del castigo de **Israel** cayó en oídos sordos. Tampoco ayudaron las reformas de Josías (640-609 a.C.) de manera permanente. Estas reformas ocurrieron demasiado tarde para prevenir el exilio (2 Re. 22:16-20). Este exilio ocurrió en tres etapas: 605, 597, 586 a.C.

### **2:13 dejaron... fuente de agua viva por cisternas rotas – ídolos**

Desobediencia, Pecado – 5:1-2; 7:23-27

Ídolos – Eze. 8:5-6; 9-12; 16-17; **Jer. 8:19; 16:18**

### **25:8-11 – anuncio del exilio**

Había falsos profetas: 8:10b-11; 23:16-17, 21; 27:9-10; Lam. 2:14; Hananías (28:1-4; 15-17); Semaías (29:30-32). Su mensaje fue paz y prosperidad.

## **Violación del Pacto trae las maldiciones**

Es importante conectar el juicio a las maldiciones del pacto – Deu. 28; Jer. 11:3-4; 7-8, 10-11, 14

| Deuteronomio 28   | Lamentaciones  |
|---|--|
| 49-52: Jehová traerá contra ti una nación de lejos...hasta destruirte.  | 2:8, 9a – ... Jehová determinó destruir el muro de la hija de Sion ...Sus puertas fueron echadas por tierra, destruyó y quebrantó sus cerrojos.            |
| 53-57: Y comerás el fruto de tu vientre, la carne de tus hijos y de tus hijas....<br>[57]...al recién nacido que sale de entre sus pies, y a sus hijos que diere a luz; pues los comerá ocultamente | 2:20 – ¿Han de comer las mujeres el fruto de sus entrañas, los pequeñitos a su tierno cuidado?   |
| 60-62: Enfermedad y plaga   | 3:4 – Me ha marchitado la carne y la piel; me ha quebrantado los huesos. [NVI]   |
| 63-65: [64] Y Jehová te esparcirá por todos los pueblos, desde un extremo de la tierra hasta el otro extremo  | 1:3 – Judá ha ido en cautiverio a causa de la aflicción y de la dura servidumbre; Ella habitó entre las naciones, y no halló descanso                      |
| 66-68: Depresión y desesperación del alma<br>Esclavitud   | 3:17-20 – mi alma se alejó de la paz, me olvidé del bien...perecieron mis fuerzas, y mi esperanza en Jehová. Acuérdate de mi aflicción y de mi abatimiento |

## **Llamamiento de Jeremías**

### **1:10: Cuando Dios llama a Jeremías al ministerio profético, dice que habrá seis componentes en su mensaje:**

cuatro negativos – *arrancar, destruir, arruinar, derribar*

Ministerio destructivo en su propósito inmediato

y dos positivos – *edificar, plantar*

Ministerio constructivo en su objetivo final

Estas ideas son reiteradas o en su totalidad o en parte varias veces en el libro:

Sobre otras naciones: 12:14-17 (16, *prosperados* = *edificados*); 18:7, 9

Pueblo de Dios: 24:6; 31:28, 40; 32:41; 33:7; 42:10; 45:4

**Versículo de resumen – 31:28**

## ***El Libro de Consolación caps. 30-33***

El método de capítulo 30 es citar profecías del juicio y contestarlas con palabras de salvación.

A pesar del juicio de Dios sobre su pueblo, todavía hay un futuro para Israel:

Restauración del exilio –

30:3, 4 – **Israel Y Judá** (Ver Eze. 37:22; Oseas 1:11)

V. 7 Tiempo *de angustia para Jacob* – la Tribulación, “pero de ella será librado”

Restauración final en el futuro

31:4, 8, 10 – restauración mundial del pueblo judío

**31:31-34 Nuevo Pacto – conversión interna**

Capítulo 32 contiene una ilustración de la compra de un campo 32:6 y los siguientes. El punto de la ilustración se da en 32:15, 37-44. Es una cuenta histórica, pero en la sección de esperanza y consolación. Jehová manda a Jeremías comprar un campo mientras la ciudad está bajo el sitio. Esta ilustración enseña que “los bienes raíces” otra vez van a ser valiosos porque Dios va a restaurar la tierra – 32:15.

En el capítulo 33 el Pacto Davídico es prominente y muestra que “el renuevo” mencionado en 23:5 gobernará y reinará en equidad y justicia – 33:14-18, Debe ser nuestro Señor Jesucristo.

## **El Libro de Lamentaciones**

Las lamentaciones son cantos fúnebres para una ciudad. Anuncia que Jerusalén es destruida. Se puede sentir la profundidad de desesperación experimentada por el autor para su ciudad y su pueblo. Nos recuerda de Jesús llorando sobre Jerusalén en Mat. 23:37.

### **Autor**

Aunque el libro no nos dice expresamente quien es el autor, hay dos líneas de pruebas que afirman a Jeremías como autor.

**Externo:** La tradición judía atribuye el libro a Jeremías, como hace las tempranas versiones cristianas. La inscripción a Lamentaciones en la Septuaginta indica Jeremías como el que estaba llorando sobre el cautiverio y la desolación de Jerusalén.

**Interno:** El autor debe ser un testigo ocular del sitio de Jerusalén y su caída debido a la naturaleza gráfica de las escenas retratadas en el libro (vea 1:13-15; 2:6, 9; 4:1-12). Además, hay varias semejanzas entre los libros de Jeremías y Lamentaciones (por ejemplo, la frase “*hija de*” ocurre aproximadamente 20 veces en cada libro). Además, Jeremías es conectado con esta clase de literatura en 2 Crónicas 35:25.

## Fecha

El libro fue escrito poco después de la destrucción de Jerusalén. Jeremías fue testigo de la profanación del templo y la destrucción de la ciudad (vea Jer. 39:1-14; 52:12-14). Fue un tiempo muy emocional por el profeta. La una vez orgullosa capital había sido pisoteada en el polvo. Su gente estaba ahora bajo la mano áspera de un capataz cruel. Con todos estos acontecimientos sellados vivamente sobre su mente Jeremías se sentó para formar una serie de lamentos. Él por lo visto los completó antes de que él fue a la fuerza tomado a Egipto por sus campesinos desobedientes. Así la fecha habría sido 586 o 585 a. C.

## Poesía y Estructura

En Lamentaciones las cuatro primeras canciones (capítulos 1-4) son escritas en un modelo de acróstico. En un acróstico cada verso o grupo de versos corresponden a una letra del alfabeto hebreo. En capítulos 1, 2, y 4 cada uno tiene 22 versos largos que comienzan con las 22 letras del alfabeto hebreo. El capítulo 3, el corazón del libro, tiene 66 versos cortos. En este capítulo cada grupo de tres versos comienza con una letra particular. Sólo el capítulo 5 no se arregla acrósticamente, aunque (como capítulos. 1-2, y 4) tiene 22 versos.

## Propósito

Por lo visto, Jeremías quiso mostrar que Dios cumplió las amenazas de juicio que Él había prometido hace 900 años. Dios, como siempre, era fiel a Sus promesas de pacto.

## El Libro de Ezequiel

Isaías vio el fin de Israel; él era preexílico en cuanto a Judá (150 años). Jeremías vio la destrucción de Jerusalén. Ezequiel y Daniel escribieron durante el cautiverio en Babilonia.

## Autor

Ezequiel era Sacerdote (1:3), como Jeremías (Jer. 1:1) y Zacarías (Zac. 1:1; compare Neh. 12:4, 16). Además, era profeta (2:5).

## Escenario Histórico

**La primera deportación:** Esta ocurrió durante el tercer año de Joacim—**605 a. C.** En este tiempo, Nabucodonosor se llevó a los mejores y más brillantes de los hombres jóvenes de la corte real de Jerusalén. Entre los cautivos estuvieron Daniel y sus tres amigos. Estos jóvenes probablemente se beneficiaron de las reformas de Josías, porque ellos eran llenos de fe y sabiduría piadosa. Y por medio de ellos, el Señor estableció a instructores y supervisores piadosos en puestos altos en Babilonia **antes** de la caída final de Jerusalén. Solo hay que pensar en la ascensión de Daniel en la corte de Nabucodonosor para ver cómo el Señor preparaba una cubierta en el gobierno para Su pueblo que iba a perder sus casas en años posteriores.

**La segunda deportación:** En **597 a. C.** Nabucodonosor regresó y tomó diez mil más cautivos. Esta deportación ocurrió al final del reinado de tres meses de Joaquín como Rey del Judá. Este grupo incluyó Ezequiel cuando tenía 25 años. Los elementos importantes de este grupo eran artesanos y herreros, que al llegar a Babilonia comenzaron a construir comunidades para el pueblo judío. Así que el Señor creó una infraestructura para recibir la oleada última de exilios.

**La tercera deportación:** Después de la devastación de Jerusalén—**586 a. C.**—fueron tomados los demás salvo unos de los más pobres (2 Re. 25:11-12). Dios usó las dos primeras oleadas para preparar hogares y una recepción para el último grupo devastado al final de la campaña contra Jerusalén.

Ezequiel vivió con el grupo de cautivos en Babilonia incluyendo el joven rey Joaquín, que había reinado sólo tres meses. Nabucodonosor puso a Sedequías, el tío de Joaquín, sobre el trono en Jerusalén (2 Re. 24:17-18). Pero la gente todavía consideraba a Joaquín como su rey, y pensó que él volvería a Jerusalén pronto y que Judá se haría otra vez una nación independiente. Ezequiel les tuvo que decir a ellos que el exilio fue un castigo enviado por el Señor debido a sus pecados, y que acababa de comenzar. También les tuvo que decir que Judá sería otra vez invadido (4:1-3), que Jerusalén sería destruida (caps. 1-24), y que la tierra sería devastada (12:20). Naturalmente, ellos se inclinaban a considerar a Ezequiel un traidor.

Pero también hay un mensaje positivo en el libro: Dios finalmente le ocasionaría la liberación del pueblo y traería castigo sobre sus captores.

## Rasgos del Libro

Ezequiel es el único profeta principal con un arreglo cronológico muy preciso (1:2; 40:1; etc.).

Él usó dispositivos literarios únicos para entregar su mensaje a un pueblo “*dura de frente y obstinada de corazón*” (3:7). Estos incluyeron proverbios (12:22-23; 16:44; 18:2-3), visiones (capítulos 1-3; 8-11; 37; 40-48), parábolas (capítulo 17; 24:1-14), hechos simbólicos (capítulos 4-5; 12; 24:15-27), y alegorías (capítulos 16-17). Por estos medios Ezequiel presentó sus mensajes de manera muy dramática y fuerte, así llamando la atención del pueblo para que ellos respondieran.

## Tema

Ezequiel enfatizó la gloria y el carácter de Dios. Bajo la influencia de la visión de la gloria de Dios que él recibió en capítulo uno (v. 28), Ezequiel sigue refiriéndose a la gloria de Dios en todo el libro (3:23; 9:3; 10:18-19; 39:21; 43:2-5; 44:4). La gloria de Dios salió del templo en juicio (9:3; 10:4, 18-19; 11:22-25) y va a reaparecer en el templo para bendecir el pueblo en el Milenio (43:1-5).

El carácter de Dios determinó Su conducta en todo el libro. Quince veces Dios declaró que Él había actuado para proteger Su nombre de profanación (por ejemplo, 20:9; 36:21; 39:7; 43:7-8). Más de 60 veces Dios dijo que Él había actuado de modo que el pueblo supiera “que yo soy Jehová” (por ejemplo, 6:7, 10, 13-14).

Ezequiel advertía a los exilios contra cualquier pensamiento que anhelara la liberación pronta de Jerusalén. Su mensaje cayó en oídos sordos antes de que las noticias de la destrucción de la ciudad fueran recibidas en Babilonia (33:21). La caída de la ciudad ocasionó un cambio en el mensaje profético de Ezequiel. Antes de que Jerusalén cayera—capítulos 1-24—el mensaje de Ezequiel se centró en la próxima destrucción de Judá/Jerusalén debido a su pecado. Capítulos 25-32 tratan del juicio después de la caída de Jerusalén sobre otras naciones por su participación en o actitud sobre la opresión de Judá. Después de la caída de Jerusalén—caps. 33-48—el mensaje de Ezequiel se centra en la futura restauración de Judá.

Ni la primera ni la segunda venida de Cristo son mencionadas.

**Declaración de Tema:** la renovación espiritual del pueblo de Dios en vista de la santidad y gloria de Dios.

## Propósito

El **propósito** de Ezequiel es doble:

- 1) Recordar a los judíos de los pecados por los cuales se había traído el juicio y el exilio sobre ellos.
- 2) Animar y fortalecer su fe por medio de profecías de la futura restauración y gloria.

## Notas Adicionales

### La gloria y el carácter de Dios

La primera visión de la gloria de Dios en cap. uno conduce al llamamiento de Ezequiel en 2:3 y los siguientes.

La gloria de Dios (20 veces) es el tema que une el libro.

El significado básico de *gloria* en hebreo es “*peso, riqueza, honor.*”

Éxo. 33:18-19 “*Entonces Moisés dijo:*

*Te ruego que me muestres tu gloria.*

*Y el SEÑOR respondió:*

*Yo haré pasar toda mi bondad delante de ti.” [NBLA]*

Este paralelismo entre *gloria* y *bondad* muestra que la gloria de Dios no es solamente Su apariencia, Su majestad, etc. sino lo que Él hace, Sus obras – Sal. 66:2-3; 145:5.

A veces señala la presencia de Dios – 1 Sam. 4:21-22; Éxo. 24:15-18; Eze. 9:3; Hch. 7:2.

Es mostrada por los cielos – Sal. 19:1.

Expresa todo el carácter de Dios – Rom. 3:23.

En el NT se ve en Jn. 1:14; 17:5; Rom. 3:23; Tito 2:13; Heb. 1:3; Apo. 15:8; 21:23/

Este estudio breve nos ayuda a comprender cómo la gloria de Dios es usada en el libro de Ezequiel.

La gloria de Dios—que representa Su presencia—salió del templo en juicio (9:3; 10:4, 18-19; 11:22-25) y va a reaparecer en el templo en el milenio representando restauración (43:2-5).

### Observaciones sobre el argumento y la estructura:

**El evento en el cual el libro se centra es la caída de Jerusalén – 33:21-33. Este es el núcleo del libro.** Este le da a entender al pueblo que NO va a suceder liberación pronta de Jerusalén. El mensaje cayó en oídos sordos antes de las noticias de la destrucción de la ciudad (33:21). **La caída de Jerusalén cambió el mensaje profético para Judá.**

**Antes—caps. 1-24**—el mensaje fue la destrucción próxima de Judá/Jerusalén debido a pecado.

Capítulos 25-32 hablan de juicio sobre otras naciones por su participación en, o actitud referente a, la opresión de Judá.

**Después de la caída de Jerusalén—caps. 33-48**—el mensaje se centra en la futura restauración de Judá.

### I. Juicio sobre Judá (caps. 1-24)

A. La preparación de Ezequiel (caps. 1-3)

Cap. 1 – la visión inicial de Ezequiel: La gloria de Dios

1:28b *Ésta fue la visión de la semejanza de la gloria de Jehová.*

*Y cuando yo la vi, me postré sobre mi rostro, y oí la voz de uno que hablaba.*

3:1-4 El comer el rollo y hablar al pueblo

3:17 Su función es mantenerse alerta para advertir del juicio inminente

B. Profecías contra Judá y Jerusalén por su desobediencia y corrupción (caps. 4-24)  
9:3; 10:4, 18; 11:22-23 – **La gloria de Dios sale del templo.**

El santuario había sido contaminado con la idolatría  
entonces Dios no podía morar allí.

## II. Juicio sobre Naciones Gentiles (caps. 25-32)

Basado en el Pacto Abrahámico

Amón, Moab, Edom, Filistea, Tiro, Sidón, Egipto

Tiro (26:1-28:19)

28:11-19 – Satanás?

Muchas referencias literales a Tiro

Pero lenguaje simbólico – más que literal

Posiblemente una alusión al poder detrás del trono

## III. Bendiciones para Israel (caps. 33-48)

A. Nueva vida para Israel (caps. 33-39)

Se puede detectar un crescendo hacia bendición y restauración

33 Atalaya/Centinel

Ezequiel – el Centinela

Su responsabilidad es advertirle al pueblo.

Obviamente esto da a entender que el pueblo debe hacer caso a él.

Caída de Jerusalén – 33:21; otra vez—núcleo del libro

37 Los huesos secos – renovación escatológica de la casa **entera** de Israel

Los dos palos – Dios va a reunir Israel y Judá – 37:19, 22

38 Gog /Magog

Respuesta a la pregunta – ¿Qué de los enemigos futuros de Israel?

¿Rusia? – ¿líder de una coalición? Irán, Sudán, Turquía

38:16 “*al cabo de los días*” – la Tribulación

B. Nuevo orden para Israel (caps. 40-48)

1. Un templo nuevo (caps. 40-43)

**43:2, 4, 5 – la gloria vuelve a venir al templo**

2. Un nuevo servicio de adoración (caps. 44-46)

Incluidos los sacrificios conmemorativos

3. Una tierra nueva (caps. 47-48)

*¡Jehová-shama! ¡JEHOVÁ ESTÁ ALLÍ!* 48:35

## Los Sacrificios Milenarios

Capítulos 40-48 de Ezequiel tratan de Israel en el Milenio, incluyendo un nuevo templo y sacrificios de sangre. Muchos estudiosos se preguntan por qué habría sacrificios de sangre durante el milenio cuando el Nuevo Testamento enseña (por ejemplo, en Hebreos) que los sacrificios ya no son necesarios.

Pero note que Hebreos dice que los sacrificios del Antiguo Testamento no podían proveer la salvación (10:1-4). Los sacrificios tampoco van a ofrecer la salvación en el Milenio.

Estos sacrificios parecen tener dos objetivos: **un objetivo conmemorativo**, similar a la Cena del Señor actualmente, o Pablo sacrificando para ganar los judíos (Hch. 21:26; compare 1 Cor. 9:20); **un objetivo limpiador**, de modo que Dios pueda morar con el pueblo que no es totalmente justo. El sistema milenarista será para el Israel terrenal, el Judaísmo restaurado, no para la Iglesia celestial, en la cual no hay ni Judío ni griego, pero todos están en Cristo.

## El Libro de Daniel

### Autor

El nombre Daniel quiere decir “Dios es mi juez.” Daniel era de nacimiento noble, habiendo nacido en una familia real (Dan. 1:3, 6). Él era físicamente atractivo y mentalmente agudo (1:4). Fue tomado cautivo por Nabucodonosor en 605 a. C. y vivió al menos hasta el tercer año de Ciro, es decir hasta 536 a. C. (10:1). En 1:4 Daniel era uno de los hombres “muchachos” de Israel. Si él tenía 16 años cuando fue capturado, él habría tenido 85 años en el tercer año de Ciro. Cuando fue llevado cautivo el profeta Jeremías ya llevaba 23 años profetizando. Ezequiel comenzaría su ministerio profético 13 años más tarde. La vida y el ministerio de Daniel abarcaron todo el período del cautiverio babilónico. Era ya de edad avanzada cuando fue arrojado al foso de los leones.

Cristo denominó a Daniel profeta en Mat. 24:15, aunque el arreglo judío del Antiguo Testamento no incluyó a Daniel con los profetas, sino en “Los Escritos.” Daniel no era oficialmente profeta ni sacerdote y no predicó los mensajes proféticos en público a la nación de Israel como hicieron los otros profetas.

Daniel era conocido como hombre justo, según Ezequiel 14:14, 20. De hecho, es uno de los pocos personajes principales de la Biblia de quien no se informa de ningún pecado o fracaso. En 9:23; 10:11, 19, se dice que él era “muy amado”, lo que claramente significa que era grandemente amado por Dios. Ezequiel también comparó la sabiduría del Rey de Tiro con la de Daniel (28:3), quizás indicando que Ezequiel sabía de la interpretación del sueño de Nabucodonosor.

Mientras estuvo en cautiverio, sin abandonar en lo más mínimo sus principios, sirvió fielmente bajo la administración de cuatro reyes/gobernantes: Nabucodonosor, Belsasar, Darío y Ciro.

Él fue ayudado por ambos de los arcángeles registrados del cielo, Gabriel y Miguel (9:21; 10:13).

### Fecha

#### Ataques Críticos

Los críticos (eruditos que no creen la Biblia) han afirmado durante siglos que Daniel no podía haber sido escrito en el sexto siglo a. C. porque sus predicciones sobre el tiempo de Antíoco Epífanes (175-163 a. C.) son demasiadas precisas. Ellos aseveran que el libro debe haber sido escrito alrededor del año 170 a. C., después de los eventos descritos. Esta es una cuestión crucial porque trata de la veracidad de la Escritura. Los siguientes son algunos de los motivos de los críticos y las respuestas correspondientes:

- |  |  |
|--|--|
| 1) Los críticos afirman que Daniel no podía haber hecho predicciones tan exactas.                                  | <b>PERO</b> ellos muestran simplemente su prejuicio contra lo milagroso. ¡Dios puede hacerlo!  |
| 2) Las palabras persas y griegas usadas en el libro le habrían sido desconocidas a un autor judío del sexto siglo. | <b>PERO</b> Daniel vivió hasta el periodo persa, entonces él habría conocido palabras persas. Las palabras griegas pueden ser explicadas porque en el tiempo de Daniel mercenarios griegos habían estado sirviendo mucho tiempo en ejércitos babilonios y asirios. |
| 3) El idioma arameo usado en 2:4-7:28 pertenece  | <b>PERO</b> los documentos arameos recién  |

a un tiempo posterior de la época de Daniel.

4) Hay inexactitudes históricas.

5) Daniel no fue incluido en la lista de los israelitas famosos de Eclesiástico 44:1 y sig. Ya que este documento existió antes de 180 a. C., Daniel debe haber vivido más tarde que 180 a. C.

6) El Libro de Daniel no se incluye en los profetas, pero en “las escrituras.” Los críticos afirman que la sección “las escrituras” fue formada más tarde.

descubiertos del sexto siglo muestran el mismo arameo usado por Daniel.

**PERO** los documentos recién descubiertos de la era, especialmente *La Crónica Nabonido*, han ayudado a aclarar estos problemas.

**PERO** en este documento se les omiten a otros: por ejemplo, Job, los jueces (salvo Samuel), y Esdras. Este mismo autor le alude a Daniel en otros libros.

**PERO** otras porciones de esta sección son antiguas, como Job, los Salmos de David y Salomón. La Septuaginta incluye Daniel con los profetas.

Hay dos argumentos más que abogan para una fecha temprana para el libro de Daniel. Uno, si el libro de Daniel fue escrito alrededor de 170 a. C. cuando un gobierno que hablaba griego estuvo en poder en Israel, esperaríamos la presencia de muchos más términos griegos. Dos, las copias del libro de Daniel de Qumran (los rollos del Mar Muerto), vinieron de alrededor del mismo tiempo que los críticos afirman que Daniel fue escrito. Por lo tanto, el original debe haber sido escrito mucho tiempo antes de las copias.

## Rasgos del Libro

El libro de Daniel es el Apocalipsis del Antiguo Testamento. No es sólo que Daniel usa muchos símbolos y la lengua figurada, pero muchas de las profecías de Daniel corresponden a profecías en el Apocalipsis. Ni Daniel ni el Apocalipsis debería ser estudiado sin prestar atención al otro. Hay también temas similares en el libro de Zacarías.

El Libro de Daniel es inusual porque está escrito en dos lenguas: 1:1-2:4a y los capítulos 8-12 están escritos en el hebreo, y 2:4b-7:28 en arameo, la lengua común de comercio y diplomacia de la época del profeta. El hebreo era la lengua del pueblo de pacto de Dios, y arameo era la lengua del mundo gentil.

## Bosquejo

Este bosquejo, adaptado de Dr. Daniel Wallace, enfatiza las similitudes estructurales entre secciones distintas del libro. Note la columna vertical con A, B, C, etc. Estas secciones forman paralelos: la A con la A', la B con la B', etc. En otras palabras,

|         |                    |   |
|---------|--------------------|---|
| 2:4b-49 | se corresponde con | 7 |
| 3       | se corresponde con | 6 |
| 4       | se corresponde con | 5 |

Observe los títulos de las secciones que se corresponden. La parte en la lengua Aramea es invertida. Otra vez, este tipo de paralelo se llama ‘*quiasmo*,’ por la letra “chi” (X) en la lengua griega. La segunda parte, en la lengua hebrea, es de secuencia normal.

Este bosquejo aboga por la unidad de la autoría del libro.

**1:1-2:3a: Introducción: La historia de Daniel (hebreo)**

**2:4-7:28: La soberanía de Dios sobre los gentiles y la protección de Su pueblo (arameo)**

|         |          |   |  |   |           |  |
|---------|----------|---|--|---|-----------|--|
| 2:4b-49 | <b>A</b> | Profecía de los cuatro imperios mundiales                               |  | 5 | <b>C'</b> | El juicio de Dios sobre un gobernante orgulloso (Belsasar)       |
| 3       | <b>B</b> | El poder de Dios de liberar a Sus siervos (del horno de fuego ardiendo) |  | 6 | <b>B'</b> | El poder de Dios de liberar a Su siervo (del foso de los leones) |
| 4       | <b>C</b> | El juicio de Dios sobre un gobernante orgulloso (Nabucodonosor)         |  | 7 | <b>A'</b> | Profecía de los cuatro imperios mundiales                        |

**8:1-12:13: La restauración de Israel en los últimos días (hebreo)**

|            |          |   |
|------------|----------|---|
| 8:1-27     | <b>A</b> | Antíoco/Anticristo y profecías sobre los gentiles |
| 9:1-27     | <b>B</b> | Las últimas cosas y los judíos                    |
| 10:1-11:45 | <b>A</b> | Antíoco/Anticristo y profecías sobre los gentiles |
| 12:1-13    | <b>B</b> | Las últimas cosas y los judíos                    |

**Tema y Propósito**

La gente a quien Daniel escribía, como se notó en el estudio de Crónicas, volvieron del exilio preguntando si Dios estaba todavía preocupado por ellos, si ellos fueron todavía el pueblo de Dios, y si ellos todavía tuvieron un futuro. La respuesta de Daniel era que Babilonia se caería a otro imperio, que este por su parte se caería a otro gran reino. La historia seguiría en este modelo hasta que Dios juzgara todas las naciones de los gentiles y estableciera Su reino eterno. En Hag. 2:22, Dios dice, “destruiré la fuerza de los reinos de las naciones.” La palabra ‘nación’ es también traducida ‘gentil’.

Dios también aseguró a Su pueblo por Daniel que ellos tenían un futuro, aunque habrá también tiempos difíciles. Israel sufría el castigo para su desobediencia; pero ¿cuándo se terminaría el castigo? Él profetizó dificultades venideras; Israel sufriría bajo poderes de los gentiles durante muchos años. Pero las noticias alentadoras eran que el tiempo de pruebas terminaría también. Llegaría el momento en que Dios se reuniría consigo mismo de nuevo a todos sus hijos. Él establecería Su reino mesiánico con Israel

para siempre. Otra vez, Dios está asegurando a Su pueblo Israel que sus pactos incondicionales, el Abrahámico, Davídico, y Nuevo, serían seguramente cumplidos en el futuro.

**Tema:** El poder soberano de Dios como el Dios verdadero, que juzga las potencias mundiales rebeldes y librerá fielmente a Su pueblo de pacto.

**Propósito:** Animar a los judíos exiliados por medio del detallado plan soberano de Dios para Su pueblo y las naciones gentiles.

## Sucesión de Naciones Gentiles

Las visiones de capítulos 2, 7 y 8 bosquejan los “tiempos de los Gentiles” de los cuales Cristo habla en Lc. 21:24. Este tiempo de la dominación de gentiles sobre Jerusalén inició con el cautiverio babilónico y termina cuando Cristo vuelve y establece Su reinado milenarío, cuando la piedra, cortada sin manos, se hará una gran montaña y llenará la tierra entera (2:34-35; ver 7:13-14). Aunque hay un paréntesis en este momento cuando Jerusalén está en manos judías, Zac. 14:1-2 habla de un futuro tiempo cuando los gentiles la atacarán otra vez y dominarán a Jerusalén. Zac. 12:10-11 predice un arrepentimiento nacional de Israel cuando Cristo vuelve, y Rom. 11:25 revela que una ceguera ha sobrevenido a Israel hasta que “haya entrado la plenitud de los gentiles.”

## Las Setenta “Semanas” de 9:24-27

Esta profecía extraordinaria de las setenta “semanas” nos da el cálculo exacto de la fecha de la semana de la crucifixión de Cristo y la estructura de la tribulación en los últimos días. Hay mucha discusión sobre cómo calcular estas setenta “semanas.” Debemos tener en cuenta que la profecía se trata del pueblo de Daniel, o sea, la nación de Judá: “Setenta semanas están determinadas sobre tu pueblo y sobre tu santa ciudad...” (Dan. 9:24). Y entonces se anuncian los propósitos: “...**para poner fin** a la transgresión, **para terminar** con el pecado, **para expiar** la iniquidad, **para traer** justicia eterna, **para sellar** la visión y la profecía, y **para ungir** el lugar santísimo” (24b NBLA) [subrayado del autor].

Lo que sigue es la mejor manera de calcular las setenta semanas, tomando en cuenta todos los datos:

**En primer lugar**, el vocablo ‘*semana*’ literalmente es “*un grupo de siete*” y puede ser cualquier grupo de siete. En el contexto, es mejor entenderlo como setenta grupos de siete años, un total de 490 años. Esto sería consistente con los “setenta años” de v. 2 y el contexto de este capítulo. En versículos 20-23 se ve una conexión entre la primera parte del capítulo y vv. 24-27. Ya que Daniel acababa de pensar en el programa de Dios en términos de **años** (vers. 2; compare Jer. 25:11-12), sería natural que él entendiera los ‘*sietes*’ como **años**. Nosotros actualmente pensamos en unidades de diez (décadas, etc.). Los judíos pensaban en términos de unidades de siete (semanas, día de reposo, el año de reposo de la tierra, etc.).

**Segundo**, los años deben ser considerados como 360 días cada uno, ya que esta fue la manera judía normal de calcular.

**Tercero**, el comienzo del periodo fue el decreto de Artajerjes del 5 de marzo, 444 a. C. (Neh. 2:1-8). Esto les permitió a los judíos reconstruir Jerusalén (9:25). Este decreto era futuro de la perspectiva de Daniel—fue dado después de 95 años.

**Cuarto**, los setenta grupos de años se dividen en periodos: **siete** “*grupos de siete*,” **sesenta y dos** “*grupos de siete*” (v. 25), y **un** “*grupo de siete*” (v. 27).

El texto dice en v. 26, “*Y después de las sesenta y dos semanas se quitará la vida al Mesías.*” El cálculo de los sesenta y nueve grupos de siete (siete más sesenta y dos) debe concordar con fechas posibles de los eventos de la última semana de Cristo.

Entonces, calculando del 5 de marzo, 444 a. C., y tomando en cuenta años bisiestos, etc., 483 años de

360 días nos traen exactamente hasta el 30 de marzo, 33 d. C.—la mejor fecha para la entrada triunfal de Cristo en Jerusalén. La muerte del Mesías ocurrió cuatro días después.

La razón de la separación entre las 7 semanas y las 62 semanas no queda bien clara. Puede ser que estas siete semanas (49 años) fueran el tiempo requerido para reconstruir completamente las murallas y calles de Jerusalén más o menos a su estado anterior.

Pero la pausa entre las 62 semanas y la septuagésima semana de v. 27 queda bastante clara cuando comparamos otros pasajes del Nuevo Testamento. Un grupo de siete sería 7 años. El versículo 9:27 habla de “*abominaciones*” y “*desolación*” comenzando en **el punto medio** de la semana. Muchos pasajes de las Escrituras relacionan esta segunda mitad de la semana con la gran tribulación, especialmente **Mat. 25:15, 21**, donde se ven estos dos términos claves. Y varios pasajes utilizan marcos de tiempo que equivalen a la mitad de la “semana” (Apo. 11:2, 3; 12:6, 14; 13:5). Unos usan la expresión “*tiempo, tiempos, y medio tiempo*” (Dan. 7:25; 12:7; Apo. 12:14).

Vivimos en el intervalo entre la semana sesenta y nueve y la semana setenta.

## Notas Adicionales

### Características del Libro de Daniel y el Profeta

El Libro de Daniel es quizás la presentación más completa de los planes proféticos de Dios en todo el Antiguo Testamento. Daniel revela los detalles del plan de Dios tanto para las naciones como para Israel. Así es que el libro de Daniel es la clave de la revelación profética del AT entero. De hecho, puede ser considerado la clave para entender toda la profecía en la Biblia. Las profecías grandes de Cristo en Mateo 24-25, del apóstol Pablo en los libros de Tesalonicenses, y de Juan en Apocalipsis solamente son comprensibles con el trasfondo de Daniel.

### El carácter y ministerio de Daniel

El nombre Daniel significa “*Dios es mi juez*” (*dan-juez; i-mi; el-dios*). Capítulo 1 versículo 3 señala que Daniel era “*del linaje real de los príncipes.*” Era muy capaz e inteligente, según 1:4.

Se ven referencias a Daniel en el libro de Ezequiel, su contemporáneo de la misma edad. En Eze. 14:14, 20 su justicia es comparado con Noé y Job. No se registra ningún pecado, igual como José y Josué. 28:3 habla de su sabiduría como un axioma.

Daniel tuvo un puesto en el gobierno como José en Egipto (2:48). Entonces Dios lo usó, con su sabiduría, para que su pueblo tuviera una vida aceptable en Babilonia. Este ejecutivo y profeta vivió a lo largo de todo el cautiverio e incluso los primeros años del regreso (10:1). Es muy posible que Daniel le influyó a Ciro en el restablecer de los judíos, tal vez incluso en su política de restablecer pueblos cautivos en varias regiones.

Probablemente no regresó con los peregrinos a la tierra prometida a causa de su edad avanzada y su puesto prominente como uno de los presidentes del gobierno. Ya que Israel quedó una provincia de Persia Daniel podría seguir ayudando a su pueblo.

### Los reyes de Daniel:

Nabucodonosor, Belsasar, Darío, Ciro

Belsasar fue hijo de Nabónido el último Rey de Babilonia. Capítulo 5 versículo 11 parece contradictorio, pero en realidad Nabucodonosor fue su abuelo. Referirse a Nabucodonosor como si fuera su padre fue uso común en la Biblia. Era corregente con su padre, quien se ausentó por periodos largos. En 5:29 se dice que Daniel era “*tercer señor en el reino*” (Nabónido, Belsasar, Daniel).

Hay mucha controversia sobre Darío. Lo probable es que él fue un oficial con el título de *Gubaru*,

gobernador de Babilonia bajo el reinado de Ciro. En 9:1 leemos que Darío “*vino a ser rey sobre el reino de los caldeos.*” Literalmente en hebreo esta sería “*fue designado rey,*” o “*fue hecho rey.*” Esto parece indicar que él gobernaba por nombramiento (probablemente por Ciro), más que por conquista.

### Argumento/Estructura

Seis **eventos** o **acontecimientos** destacados del libro

- 1) Petición de comer otros alimentos – cap. 1
- 2) La interpretación del sueño del Rey Nabucodonosor – cap. 2
- 3) Los compañeros de Daniel en el horno de fuego – cap. 3
- 4) Segundo sueño y locura de Nabucodonosor – cap. 4
- 5) La escritura milagrosa en la pared de Belsasar – cap. 5
- 6) Daniel en el foso de leones – cap. 6

Sólo aproximadamente la mitad del Libro de Daniel es profecía; el resto es historia. Muchos estudiosos proponen la estructura sencilla de caps. 1-6 y 7-12. Pero, ya que capítulo siete queda en arameo y tiene una visión paralela a capítulo dos sería mejor ver la siguiente estructura:

- (1) Introducción—1
- (2) Énfasis en los gentiles (araméo)—2-7
- (3) Énfasis en los judíos en su relación con los gentiles (hebreo)—8-12

### Visiones y profecías

- 1) Dos visiones de Nabucodonosor interpretadas por Daniel
  - Cap. 2 – los cuatro reinos, uno presente y tres futuros, el último no identificado.
  - Cap. 4 – El objetivo de este sueño (árbol y locura de Nabucodonosor) fue humillar al rey y enseñarle que el Dios del Cielo es soberano sobre el universo.
- 2) Cuatro revelaciones proféticas dadas a Daniel e interpretadas por Gabriel y otros ángeles
  - Cap. 7 – visión paralela a capítulo dos, pero con más detalle
    - 7:27 – Los santos de Dios gobernarán luego en el reino eterno con Dios. Todos los dominios servirán y obedecerán a Él.
  - 8 – Conflicto entre Antíoco y los judíos
    - En 8:9, 23 el rey seléucida Antíoco IV Epífanes se presenta como tipo o precursor del Anticristo (también en 11:21-35).**
  - 9 – Oración sobre la cautividad y **la visión de los setenta ‘sietes’**
  - 10-12 – Aquí se ven eventos futuros durante el periodo macabeo (*un* tiempo de tribulación) y durante los últimos días (*el* tiempo de tribulación).

### Otro aspecto del propósito de Daniel

Los paganos evaluaban a un dios principalmente en términos del país que lo adoraba. El tamaño y la prosperidad del país y el éxito de sus ejércitos en batalla fueron indicaciones del poder del dios, según la mentalidad de esas sociedades. El Dios de Judá no pareció alcanzar al nivel de estos estándares. Si los babilonios tomaron cautivo a Judá, esto supuestamente indicaría que los dioses de Babilonia eran más poderosos que el Dios de Judá. Los paganos no podían imaginar un Dios que permitiera voluntariamente

la derrota y el cautiverio de su pueblo para disciplinarlo, para enseñarle lecciones. Probablemente unos de los Israelitas pensaban de la misma manera. Dios usó a Daniel para corregir la impresión incorrecta. La actitud de los paganos se ve, por ejemplo, en la reacción de Nabucodonosor al poder del Dios de Israel manifestado en la interpretación de su sueño (2:46-47).

Así es que este es el tercer periodo de milagros 1) Moisés, 2) Elías y Eliseo, 3) los de Daniel: el horno de fuego, el foso de leones, el dedo que escribe, etc. Al contrario de una suposición común, hay muy pocos milagros dramáticos en el Antiguo Testamento. De hecho, no necesitamos milagros constantemente porque, como se ha dicho anteriormente, “*andamos por fe, no por vista* (2 Cor. 5:7). Si milagros ocurrieran constantemente, perderían su valor como señales únicas porque entonces serían dados por sentado. Una señal básicamente es una demostración de credenciales para autenticar la obra y el poder de Dios en situaciones especiales. Aquí servían como autenticación tanto para los judíos como los babilonios.

### **Resumen de los cuatro imperios gentiles de capítulos 2 y 7:**

Interpretación estándar: Babilonia (2:38b),

Media-Persia (compare 5:28),

Grecia (8:5-7, 20-21)

Roma (no nombrado)

La inclusión de Roma en esta interpretación es solamente porque el imperio romano siguió a Grecia en la historia. Note que Roma no está mencionada **específicamente**. Otros proponen que el cuarto imperio va a ser Babilonia renacida. El punto de vista de Roma como el cuarto imperio no concuerda muy bien con lo descrito en el Apocalipsis capítulo 17. La bestia en Apocalipsis 17 se le llama *Babilonia*. Siempre en el Antiguo Testamento Babilonia es literal—entonces sería mejor tomar la identificación como literal en Apocalipsis 17 también. La destrucción de Babilonia mencionada en Jeremías 50-51 no corresponde con la derrota de la ciudad por Ciro en el año 539 a. C. Entonces parece que va a ser renacida. Es muy posible que Babilonia en Apocalipsis puede ser el cuarto imperio de Daniel.

## **El Libro de Oseas**

### **Autor**

El profeta Oseas tuvo tres hijos que jugaron un papel fundamental en su mensaje a la nación Israel: 1) Jezreel—“*Dios siembra*” (1:4); 2) Lo-ruhama—“*sin piedad/misericordia*” (1:6 y siguiente); 3) Lo-ammí—“*No pueblo mío*” (1:8 y sig.). Él era contemporáneo de Amós en Israel y de Isaías y Miqueas en Judá.

### **Fecha**

Fue escrito durante el reinado de cuatro reyes de Judá y los últimos seis reyes de Israel, aunque cinco de ellos no se mencionan. Pero sí menciona Jeroboam II de Israel. Es muy inusual mencionar reyes de ambos reinos. Parece que Oseas vivió más allá de la cautividad de Israel en 722 a. C. ya que se menciona el reinado de Ezequías de Judá (1:1).

### **Destinatarios**

Principalmente fue escrito al pueblo del reino del norte, Israel, pero también al reino del sur de Judá. Judá se menciona quince veces: 1:1, 7, 11; 4:15; 5:5, 10, 12, 13, 14; 6:4, 11; 8:14; 10:11; 11:12; 12:2.

## Escenario Histórico

La influencia de Asiria había disminuido, entonces la tierra de Israel podía florecer. Fue un periodo transitorio de prosperidad, políticamente y económicamente pero, al mismo tiempo ese periodo se caracterizó por corrupción moral y adulterio espiritual

## Rasgos del Libro

El libro se conoce mayormente por la ilustración de la esposa infiel de Oseas, Gomer. El libro alterna entre juicio y salvación (compare 1:9 y 1:10).

Unos identifican cinco ciclos de juicio y salvación:

| <i>Juicio</i>  | <i>Salvación</i> |
|----------------|------------------|
| 1. 1:2-9       | 1:10-2:1         |
| 2. 2:2-13      | 2:14-3:5         |
| 3. 4:1-5:14    | 5:15-6:3         |
| 4. 6:4-11:7    | 11:8-11          |
| 5. 11:12-13:16 | cap. 14          |

El libro usa muchas metáforas. Por ejemplo, Israel es como desierto, tierra seca, novilla indómita, corderos en lugar espacioso, adúlteros, paloma incauta, y arco engañoso.

## Tema

Se dice que vemos en el libro de Oseas los últimos pocos remolinos mientras el reino de Israel vacían por el tubo de desagüe. Oseas ve los pecados y la apostasía de Israel por medio del comportamiento de su propia esposa, Gomer. Al poner en evidencia el pecado de Israel, Oseas enfatizó su idolatría (p. ejemplo 4:17; 8:4, 6; 10:5; 11:2; 13:2). Gomer corre tras otros hombres; Israel corre tras otros dioses. El espíritu indulgente de Oseas hacia su esposa infiel nos da una ilustración apropiada del amor de Dios para Israel díscolo. La pena de Oseas sobre el pecado de Gomer y su compasión para con ella es también una ilustración de cómo Dios se siente por Sus hijos. Las palabras hebreas que corresponden a “*ramera*,” y “*prostitución*” (19 veces) son palabras claves.

**El tema:** la infidelidad de Israel al pacto con Dios y su restauración final.

## Propósito

Demostrar el amor firme o indefectible de Dios para Israel a pesar de su infidelidad constante.

## Notas Adicionales

Habla del amor de Dios para con Israel en sus últimos días.

Es metáfora extendida: la infidelidad de Gomer representa la idolatría del pueblo de Dios. Es muy severa la ilustración. ¿Tenemos que concluir que Gomer era prostituta o mujer que cayó en adulterio? Existen argumentos fuertes a favor de ambas posibilidades. Heater: “Probablemente deberíamos aceptar el hecho de que Dios a menudo pidió a sus profetas que hicieran cosas difíciles como andar desnudo y descalzo (Isaías) y comer pan cocido con fuego de excremento humano (Ezequiel)”<sup>31</sup>

Punto principal: Israel ha quebrantado su pacto con Dios, así como Gomer rompió su pacto matrimonial con Oseas. Como un marido/a fiel puede juzgar a uno infiel, así Dios es justificado en juzgar a Israel. A pesar de la profundidad a la cual el pecado de Gomer la lleva Oseas la redime del mercado de pecado y la restaura. De la misma manera, Dios redimirá y restaurará a Israel. El juicio principal ocurrió en 722 a.C. con la caída de Samaria.

Compare Rom. 9:25 donde Pablo cita 1:10; 2:23 para probar que los judíos tendrán un futuro.

### Argumento y estructura

Como en muchos profetas, se usa el concepto de *pleito* o *procedimiento legal*—4:1; 12:2—Jehová trae pleito contra su pueblo. Como lo común en los profetas Oseas habla de juicio y restauración/salvación.

Conviene identificar los 5 ciclos de juicio y salvación basado en diversos dispositivos literarios, especialmente la transición abrupta del juicio a la salvación que es característica de Oseas en estas secciones.

### El primer ciclo: 1:2-9 – 1:10-2:1

Los tres hijos:

#### *Jezreel* – 1:4

Este nombre probablemente hace referencia a la masacre de Ocozías y sus parientes en el valle de Jezreel (2 Re. 9:27-28; 10:12-14). Este ataque contra la casa de David provocó la ira de Dios.

#### *Lo-ruhama* – 1:6

El nombre significa *sin piedad/misericordia*. Esta pobrecita tuvo que llevar el desagradable nombre, *sin compasión*. Dios quitó su misericordia de Israel. *Lo* es el negativo.

#### *Lo-ammi* – 1:9

Significa *no mi pueblo*. Dios repudió a Israel **temporalmente**.

Compare 2:1 referente a estos dos nombres: “*Decid a vuestros hermanos: Ammi; y a vuestras hermanas: Ruhama.*” Esta vez se usa cada uno sin el negativo. También 2:23: “*y tendré misericordia de Lo-ruhama [sin misericordia]; y diré a Lo-ammi [no mi pueblo]: Tú eres pueblo mío, y él dirá: Dios mío.*”

### Segundo ciclo: 2:2-13 – 2:14-3:5

Jehová aplica el matrimonio de Oseas a Su propia relación con Israel. *Vuestra madre* es figura que representa Israel. Anuncia divorcio (2:2). Luego declara un nuevo matrimonio con la misma (v. 16, *Ishi* = “*mi marido*”; v. 19, *te desposaré*).

**La comparación en 3:1 (“como”) muestra semejanza entre el amor de Oseas y el amor del Señor.**

El versículo 3:5 es referencia escatológica.

### Tercer ciclo: 4:1-5:14 – 5:15-6:3

Esta porción es pleito de pacto, indicado por el vocablo ‘*contiene*’ que es término legal. En la acusación Oseas condena a Israel por su idolatría.

4:1b “*no hay verdad...*” (mejor “*fidelidad*”)

v. 6 *olvidaste la ley*

v. 11 puede ser “*quitan la razón*” 4

v. 12 *idolatría*

### Cuarto ciclo: 6:4-11:7 – 11:8-11

El tema principal es ingratitud, por ejemplo en 7:13b.

6:6 – lo más importante no es la forma de sacrificio sino la actitud del corazón.

6:7 – *traspasaron el pacto*

8:1 también

Tres veces se menciona *Egipto*:

sección de juicio – 8:13; 11:5 *a* Egipto – símbolo de juicio

sección de salvación – 11:11 *de* Egipto – como segundo éxodo

### **Quinto ciclo: 11:12-13:16 – 14:1-8**

Esta sección de juicio trata de la infidelidad histórica de Efraín (Israel). Por ejemplo, habla de su engaño – 11:12 y sig.; habla de su idolatría – 13:1 y sig.

Cap. 14 trata de restauración a pesar de infidelidad.

### **CONCLUSIÓN:**

Otra vez, vemos la gracia y fidelidad de Dios en restaurar a Su pueblo, aunque ellos han pecado.

## **El Libro de Joel**

### **Autor**

Tenemos muy poca información acerca del profeta Joel. Su nombre significa “Yahweh es Dios.” Quizás fue criado en una familia en la cual Dios fue honrado. Era hijo de Petuel (1:1), un hombre desconocido. Sus referencias frecuentes a Sion, Judá, y Jerusalén sugieren que él vivió y profetizó en aquella área (2:15, 23, 32; 3:1).

### **Fecha**

Determinar la fecha del libro es difícil, y no podemos ser dogmático. Sería mejor tomar la fecha como justo antes del reinado o temprano en el reinado de Joás, 835-796 a. C.

- Joel no menciona ningún rey, pero menciona ancianos (1:2; 2:16) y sacerdotes (1:9, 13; 2:17). Esto concuerda con la situación política durante el reinado ilegítimo de Atalía, madre de Ocozías (2 Re. 11:1 y siguiente), cuando obviamente no hubo rey. Además, cuando Joás empezó su reinado, ya que tenía siete años, reinó bajo consejeros.
- Hay varios pasajes muy parecidos entre Joel y otros profetas: 3:16 con Amós 1:2; 3:18 con Amós 9:13; 1:15 con Isa. 13:6. Nos hace pensar que estos profetas citaron de Joel.
- Los enemigos de Judá no se identifican como los arameos, asirios y babilonios como si el libro fuera escrito después del cautiverio. Más bien, el libro sí identifica a los enemigos de Judá como Egipto, Edom, Tiro y Sidón, y Filistea (3:4, 19), que eran prominentes en el siglo noveno.

Otros estudiosos conservadores arguyen—basado en 3:2b, por ejemplo—que Joel fue escrito o tarde en el periodo preexílico, alrededor a 600 a. C. (Dr. Homer Heater<sup>32</sup>), o temprano en el posexílico, 500+ a. C. Pero, 3:2b puede hacer referencia a acontecimientos que ya no han ocurrido

### **Tema y Propósito**

La ocasión para la profecía fue una plaga de langostas devastadora y una sequía. El libro llama a la gente a arrepentirse en vista del inminente día de Jehová del cual la calamidad presente es precursora. No es demasiado tarde para evitar la ira de Dios, si la nación se arrepintiera (cambiar su manera de pensar). Además, se promete un futuro derramamiento del Espíritu de profecía que será colmado a todos los fieles, después de que seguirá una era de justicia y paz.

**Tema:** El tema obvio es que “*el Día de Jehová*” viene.

**Propósito:** Advertir al pueblo de Dios que Él vendría a juzgar los pecados en “*el Día de Jehová*.”

“*El Día de Jehová*” se menciona cinco veces en Joel: 1:15; 2:1, 11, 31; 3:14. La definición general de este término sería “la intervención especial de Dios en los asuntos de la historia.” Tiene que ver mayormente con el juicio antes de la bendición.

Joel 2:28 es citado en Hch. 2:17 y sig. En 2:16 de Hechos Pedro dice que “esto es lo dicho por el profeta Joel.” No menciona la palabra, “*cumplimiento*.” Este es un asunto controvertido. Estamos en los últimos días. Pedro está diciendo que versículos 17 y 18 consisten en un anticipo o una muestra de los eventos del futuro.

## Notas Adicionales

### El Día del Señor—*Biblia de Estudio Ryrie*

Se contemplan tres aspectos del día de Jehová:

- (1) *el histórico*, la intervención de Dios en los asuntos de Israel (Sof. 1:14-18; Joel 1:15) y de las naciones paganas (Isa. 13:6; Jer. 46:10, Eze. 30:3);
- (2) *el ilustrativo*, por el cual un incidente histórico **representa** un cumplimiento parcial del día escatológico de Jehová (Joel 2:1-11; Isa. 13:6-13; compare p. ej. Apo. 9:1-12);
- (3) *el escatológico*. Este “día” escatológico incluye el periodo de la Gran Tribulación (Isa. 2:12-19; 4:1), la segunda venida de Cristo (Joel 2:30-32) y el Milenio (Isa. 4:2; 19:23-25; Jer. 30:7-9).

También se puede ver Hch. 2:20; 1 Cor. 5:5; 2 Cor. 1:14; 1 Tes. 5:2; 2 Ped. 3:10.

### Estructura

- |         |   |
|---------|---|
| 1:1-7   | La invasión de langostas descrita   |
| 1:8-20  | Judá debe lamentar y pedir liberación de Dios.  |
| 2:1-17  | La alarma debe ser sonada debido a la invasión terrible de langostas.<br>Versículos 12-14 representan el mensaje común de toda la historia del pueblo de Dios.<br>Sería mejor traducir <i>arrepentirá</i> en v. 14 con <i>desistirá</i> .   |
| 2:18-27 | Dios va a mostrar misericordia para con Su pueblo   |
| 2:28-32 | Dios promete un gran movimiento espiritual entre Su pueblo en el futuro<br>2:28 – <i>derramaré mi Espíritu</i> —es citado por Pedro en Hch. 2:16 en su sermón de Pentecostés. Pero el apóstol no usa la palabra <i>cumplimiento</i> ni <i>cumplirse</i> . Lo obvio en el AT es que “ <i>el día de Jehová</i> ” no puede tener su cumplimiento en la edad de la iglesia. Las maravillas en el cielo y señales en la tierra, como sangre, fuego, etc., no fueron realizadas en pentecostés. Entre 2:28-29 y 2:30-32 ni Joel ni Pedro podía comprender que habrá como mínimo 2,000 años. |
| 3:16-17 | “ <i>Y conoceréis que yo soy Jehová vuestro Dios</i> ”<br>Compare 2:26-27.  |

# El Libro de Amós

## Autor

Amós (“portador de cargas”) era pastor (¡no de una iglesia!) (1:1; 7:14) y tal vez un criador de ovejas también (compare la misma palabra hebrea en 2 Re. 3:4). Además, era un granjero de un tipo de higos (7:14).

Sabemos que Amós fue el autor por la declaración del libro (1:1; 7:14), la lengua pastoral (7:10), y las referencias a su conocimiento de un estilo de vida del aire libre (3:4-5, 12; 5:8, 9; 9:9).

## Fecha

Durante los reinos de Uzías de Judá (790-739) y Jeroboam II de Israel (793-753) y dos años antes de un terremoto notable (**1:1; compare Zac. 14:5**).

El historiador antiguo Josefo conecta el terremoto con el ofrecer de incienso por Uzías en 2 Cró. 26:16-20 (Antigüedades 9. 10. 4). Excavaciones arqueológicas en Hazor y Samaria han descubierto evidencia de un terremoto violento en Israel alrededor de 760 a. C. El libro probablemente fue escrito en los años sesenta.

## Escenario Histórico

Durante una época de optimismo nacional, Israel prosperaba económicamente. No había amenazas políticas. Pero, faltaron solo treinta años hasta la caída de Israel. Fue difícil imaginar el desastre que profetizaba Amós.

## Rasgos del Libro

El libro consta de ocho oráculos, tres sermones, y cinco visiones.

### Oráculos 1:1-2:16

Una serie de declaraciones de juicio en las cuales Amós trata con los países circunvecinos antes de tratar con Israel. La gente de Israel probablemente escuchó con interés a los pecados y el juicio de sus enemigos en los primeros seis oráculos—y hasta el juicio sobre su familiar Judá. Pero—¡que sorpresa!—hubo un mensaje para Israel también. Además, la lista de sus pecados fue mucho más extensa. Este oráculo acerca de Israel (2:6-16) se desarrolla en el resto del libro.

La fórmula, “*Por tres pecados..., y por el cuarto*” introduce cada oráculo. Esta fórmula—número, seguido por número más uno, con varios números—se usa en otras partes de la Biblia, normalmente con una lista que corresponde al segundo número. Vea por ejemplo Job 5:19; Pro. 30:18-19, 29-31. Los elementos pueden ser cualquier clase de cosa. En este caso, la mayoría de los oráculos ocurrieron con un solo pecado. Este uso diferente habría llamado la atención de la gente de inmediato. Siete veces en esta sección de oráculos, se dice “*Prenderé fuego,*” o “*Enviaré fuego,*” un símbolo de juicio.

### Sermones 3:1-6:14

Cada sermón de los tres comienza con “Oíd esta palabra” (3:1; 4:1; 5:1). Cinco veces se dice, “*mas no os volvisteis a mí, dice Jehová*”: 4:6, 8, 9, 10, 11. El profeta usa mucho sarcasmo en esta sección. Por ejemplo, dice en 4:4, “*Id a Bet-el, y prevaricad; aumentad en Gilgal la rebelión...*”

### Visiones 7:1-9:10

En la sección de las cinco visiones de juicio próximo sobre el reino del norte, los primeros dos juicios de langostas y fuego no son cumplidos debido a la intercesión de Amós. La tercera visión es seguida por la única sección narrativa en el libro (7:10-17)—la respuesta oficial de Amasías, que representa la nación.

## Tema

El Señor Dios Todopoderoso, va a juzgar las naciones que se habían rebelado contra Su autoridad. Israel será castigado por su injusticia y alabanza falsa, pero Dios la restaurará. El profeta concluye con una nota de esperanza. La sección 9:11-15 declara que Dios va a restaurar su pueblo. Otra vez, se enfatiza que el pacto Davídico se cumplirá.

## Propósito

El propósito del ministerio profético de Amós fue llamar al pueblo de Dios fuera de su práctica de observancias religiosas sin comportamiento ético correcto.

## Notas Adicionales

Es mensaje de juicio para Israel entregado por un forastero de Judá.

1:1 *Tecoa* – 10 km al sur de Jerusalén

7:14 no es una contradicción. En el hebreo es cláusula sin verbo. Tenemos que suplir el tiempo. Aquí probablemente debería ser tiempo pasado: “*No era yo profeta.*” Niega cualquier estado profético oficial o profesional.

Juicio sobre naciones circundantes 1:2-2:5

Culmina con Judá (de punto de vista de Israel, Judá era nación extranjera)

Hasta este punto, los Israelitas debieron haber regocijado, pero...

Juicio sobre Israel 2:6-9:5

Observa “*Oíd esta palabra*” – 3:1; 4:1; 5:1.

Tres ‘*aves*’ 5:18; 6:1 y 3 (esta última no traducida)

Cinco visiones

Visión 1: 7:1-3 – Langostas (igual que Joel)

Amós intercede ante Dios y Dios desistió

Visión 2: 7:4-6 – Fuego

Otra vez, Dios *desistió* con la intercesión de Amós

(otra vez, mejor traducción que *arrepintió*)

Visión 3: 7:7-9 – una plomada de albañil

La plomada muestra lo recto. La insinuación aquí es que Israel no es moralmente correcto.

Visión 4: Cap. 8 – “*canastillo de fruta de verano*”

Aquí vemos un juego de palabras:

vv. 1, 2 *fruta* es *qayitz* en hebreo;

v. 2 *fin* es *qeytz*. Suenan similar.

Esta fruta de verano llegó tarde en el año agrícola.

Significado: “*El fin ha llegado*”

Visión 5: 9:1-6 – Jehová de pie al lado del altar, probablemente el altar en Bet-el (3:14).

Heater<sup>33</sup>: Debido a todo el pecado, Dios dice que debe disciplinarlos (4:11-13). A pesar de una serie de

mensajes de juicio y condenación, no obstante, el pacto de Dios con Su pueblo no puede ser quebrantado. ¿Suena familiar?

Entonces, va a ser restauración de la dinastía de David – 9:11-15.

Debe ser el milenio.

Esta habría sido una nota de esperanza.

## El Libro de Abdías

### Autor y Libro

Nada es conocido de la ciudad natal o familia de este profeta. Él era profeta muy oscuro. Hay muchos del nombre *Abdías* en el Antiguo Testamento. De acuerdo con la fecha, la mejor posibilidad es el funcionario enviado por Josafat para enseñar la ley en las ciudades de Judá (2 Cró. 17:7).

Abdías es el libro más corto del Antiguo Testamento. Parece que estaba predicando en Judá (11-12), pero hablando contra Edom, que era el territorio de Esaú. Muestra la justicia de Dios en juzgar a los enemigos de Su pueblo y luego restaurar a Su pueblo.

Mucho del contenido de Abdías coincide con partes de Jeremías 49 (ver *16-Comparación Abdías y Jeremías*). Entonces es muy posible que Jeremías conoció esta profecía e incorporó estas partes en su mensaje.

### Fecha

Abdías no menciona a ningunos reyes. La invasión de versículos 10-14 es el único punto de referencia histórico para ayudarnos con la fecha del libro. Pero, ¿de qué invasión está hablando el profeta? Las mejores posibilidades son las siguientes. (1) Durante el reinado de Joram (848-841 a. C.) hijo de Josafat los Filisteos y los árabes invadieron a Judá y saquearon el palacio (2 Cró. 21:16, 17). Edom se rebeló alrededor del mismo tiempo y se hizo un antagonista amargo (2 Re. 8:20-22; 2 Cró.21:8-20). Esto concuerda con la descripción de Abdías. (2) En 586 a. C., Nabucodonosor de Babilonia derrotó y destruyó a Jerusalén (2 Re. 24 y 25).

Abdías 10-14 parece concordar con (1) mejor que (2) porque el profeta no indica la destrucción total de la ciudad por Nabucodonosor cuando él quemó el palacio y el templo. Y Nabucodonosor seguramente no habría “echado suertes sobre Jerusalén” (11) con alguien. También, todos los otros profetas que hablan de la destrucción de 586 a. C. identifican a Nabucodonosor y los babilonios como los agentes; pero en Abdías el enemigo queda no identificado.

Por estos y otros motivos, parece probable que el saqueo de Jerusalén mencionado en Abdías fue hecho por los Filisteos junto con los Edomitas entre 848 y 841 a. C. Esto haría el profeta un contemporáneo de Elías, y Abdías sería el más temprano de los profetas que escribieron, precediendo a Joel por unos años.

### Trasfondo Histórico

Los Edomitas eran descendientes de Esaú, el gemelo de Jacob; Israel era descendiente de Jacob. Siempre hubo conflictos entre los dos. Los Edomitas rechazaron la petición de Moisés de pasar por su territorio (Núm. 20:14-20), se opusieron al Rey Saúl (1 Sam. 14:47), lucharon contra David (1 Re. 11:14-17), se opusieron a Salomón (1 Re. 11:14-25) y Josafat (2 Cró. 20:22), y se rebelaron contra Joram (2 Cró. 21:8).

Durante el quinto siglo a. C., los Nabateos desplazaron a los Edomitas de su territorio, obligándolos a retirarse al sur de Israel. Esta área vino a llamarse Idumea (Mar. 3:8) que es griego para Edom. Herodes el Grande era Edomita. En cierto modo, la enemistad entre Esaú y Jacob fue seguida en la tentativa de

Herodes de asesinar a Jesús. Los Idumeos participaron en la rebelión de Jerusalén contra Roma y fueron derrotados junto con los judíos por Tito en 70 a. C.

Después de aquel tiempo no oímos nada de ellos. Abdías predijo que ellos serían “cortados para siempre” (10), “y ningún sobreviviente permanecerá de la casa de Esaú” (18).

## Tema y Propósito

**Tema:** Es condenación de Edom, la nación extranjera mencionada con más frecuencia en la Biblia que cualquier otra, excepto Babilonia.

En un sentido Abdías es un perfil en miniatura del mensaje de los profetas mayores y menores. En esta pequeña reseña, el profeta Abdías habló del juicio de Dios sobre gentiles incrédulos que oprimieron la nación Israel— “*el día de Jehová*” en vers. 15. Además, él escribió de la gracia de Dios para el remanente creyente de Israel—vers. 17 y sig. Este tema doble ocurre repetidas veces en los profetas mayores y menores.

**Propósito:** Recordar al mundo de la promesa de Dios de maldecir a todos los que maldigan a Su pueblo escogido.

## Estructura

Juicio por el orgullo de Edom – 1-4

Aquí se ve la arrogancia de Edom. Este pueblo pensó que fue protegido por que vivió en las alturas de las rocas. Como se describe en 1:3: “*las hendiduras de los desfiladeros*” [NVI].

Sus tesoros serán saqueados – 5-7

Sus líderes serán destruidos – 8-9

Traición contra su hermano – 10-14

**Día de Jehová** sobre las naciones – 15-18

Los judíos van a heredar de nuevo el territorio de Esaú y otros – 19-21

Otra vez vemos Dios aquí obrando conforme a Su pacto con Abraham.

## El Libro de Jonás

### El Autor y El Libro

El libro de Jonás es una historia de un profeta reacio. De hecho, Jonás era el único profeta del Antiguo Testamento que intentó correr de Dios. *Yonah* es la palabra hebrea para “*paloma*.” El primer versículo presenta a Jonás como “el hijo de Amitai.” No hay más conocido sobre él excepto otra referencia en 2 Re. 14:25 como un profeta en el reinado de Jeroboam II de Israel. Bajo Jeroboam, las fronteras de Israel fueron restauradas “conforme a la palabra de Jehová Dios de Israel, la cual él había hablado por su siervo Jonás hijo de Amitai, profeta que fue de Gat-hefer.” Esta Gat-hefer se encontraba cinco kilómetros al norte de Nazaret en la parte bajo de Galilea. Los Fariseos se equivocaron cuando dijeron, “Escudriña y ve que de Galilea nunca se ha levantado profeta,” (Jn. 7:52), porque Jonás era de Galilea.

Junto con Daniel, el libro de Jonás ha sufrido más ataques por los críticos que cualquier otro libro de la Biblia. Pero, no hay ninguna razón para dudar que el libro es verdadera historia.

## El Tiempo de Jonás

Jonás era contemporáneo de Jeroboam II de Israel (782-753 a. C.). El profeta ministró justo antes del tiempo de Amós y Oseas. Israel bajo Jeroboam II disfrutaba de un período de prosperidad.

Las condiciones parecían prometedoras después de muchos años sombríos, el fervor nacionalista era probablemente alto.

Durante estos años, Asiria estuvo en un período de decadencia. En la época de Jonás, la crueldad de Asiria se había hecho legendaria. Los informes gráficos de su tratamiento cruel de cautivos han sido encontrados en archivos asirios antiguos, especialmente de los novenos y séptimos siglos a. C. Esto probablemente fue parte de la razón porque Jonás no quería que la gente de Nínive sea salva.

Aunque en ninguna inscripción de Asiria se menciona un avivamiento religioso como está descrito en Jonás, durante el reinado de Asurdan III había una oscilación hacia el monoteísmo que podría haber estado relacionado con la predicación de Jonás. El arrepentimiento de Nínive probablemente ocurrió durante esa época (773-755 a. C.). Dos pestes (765 y 759 a. C.) y un eclipse solar (763 a. C.) pueden haber preparado a la gente para el mensaje de Jonás sobre el juicio.

## Los Milagros de Jonás

Los ataques contra el libro por los críticos surgieron a raíz del milagro del pescado que se tragó a Jonás. Pero, otra vez, los críticos simplemente niegan lo milagroso. La verdad es que existen peces que tienen la capacidad de tragar a un hombre. Además, hay historias corroboradas de hombres que sobrevivieron después de ser tragados por varios peces.

Pero este no es el único milagro en el libro. Realmente, hay muchos otros milagros en el libro:

- La tormenta
- La selección de Jonás por echar suertes
- El decrecer del mar
- El gran pez a la hora correcta
- La preservación de la vida de Jonás
- El vomitar de Jonás sobre la tierra, sano y salvo
- La calabacera
- El gusano
- El viento del este
- Y, más que nada, el arrepentimiento de la ciudad entera de Nínive

## Tema y Propósito

Jonás demuestra que “La salvación es de Jehová” (2:9), y que la oferta gratuita de Dios de la salvación se extiende a todos quienes se arrepienten y retornaron a Él. En otras palabras, la compasión de Dios con el mundo pagano es el tema.

**Propósito:** Demostrar que el Dios de los hebreos (1) tiene preocupación por el mundo entero, y (2) Él es soberano sobre la naturaleza y todos los asuntos humanos. El libro también muestra cómo nuestros prejuicios como el sentido deformado del nacionalismo judío de Jonás puede impedirnos a seguir la voluntad de Dios.

## El Cristo de Jonás

Jonás es el único profeta que Jesús comparó con Él mismo. En Mat. 12:39-41 encontramos, “El respondió y les dijo: ‘La generación mala y adúltera demanda señal; pero señal no le será dada, sino la señal del profeta Jonás. Porque como estuvo Jonás en el vientre del gran pez tres días y tres noches, así estará el Hijo del Hombre en el corazón de la tierra tres días y tres noches. Los hombres de Nínive se levantarán en el juicio con esta generación, y la condenarán; porque ellos se arrepintieron a la predicación de Jonás, y he aquí más que Jonás en este lugar.’” La experiencia de Jonás prefigura la muerte, sepultura y resurrección de Cristo (Mat. 12:40). El modismo hebreo, “tres días y tres noches,” sólo requiere una parte del primer y tercer día.

## Notas Adicionales

Muchos consideran este relato como simbólico, como una parábola o alegoría. Los otros once profetas menores son principalmente colecciones *de mensajes* proféticos. Jonás es *una cuenta biográfica* de la experiencia del profeta. Casi no hay profecía, pero, la historia sirve como tipo de Cristo (Mat. 12:40). La desobediencia de Jonás tal vez es una representación de la de Israel. Y para los oyentes o lectores en el Nuevo Testamento el arrepentimiento de Nínive acentuó la desobediencia obstinada de Israel ante la predicación de Cristo (Mat. 12:41). El libro debía haber servido como una ilustración y ejemplo para Israel. Y también sirvió como advertencia.

El mensaje es la gracia y la misericordia universales de Dios, extendiendo hasta las naciones extranjeras. Entonces Jonás expone el enfoque limitado de él y su nación (4:10-11).

Dr. Homer Heater: El relato del llamado y la desobediencia de Jonás no tiene paralelo en el Antiguo Testamento. Ningún otro profeta es llamado a ir a una ciudad extranjera. Ningún otro profeta desobedece tomando un barco hacia el oeste fenicio. Ningún otro profeta encuentra una experiencia con marineros que resulte en ser arrojado al mar. Y, sobre todo, ningún otro profeta fue tragado por un gran pez y posteriormente fue vomitado hasta la orilla. En resumen, la historia es única.<sup>34</sup>

## Bosquejo

### 1 – La desobediencia del profeta

1:15 – testimonio de los paganos

### 2 – La oración de sumisión del profeta

Jonás cambia su manera de pensar en cuanto a la voluntad de Dios y se le sometió a Él – 2:1-2, 4b, 7, 9.

### 3 – La obediencia del profeta

3:10 – *Arrepentirse* básicamente quiere decir cambiar de parecer, o cambiar de actitud. La gran mayoría de los usos de *arrepentirse* en el Antiguo Testamento señalan a Dios. Entonces no tiene nada que ver con pecado necesariamente. Muy frecuentemente una posibilidad muy buena cuando Dios es el sujeto es *desistir*. Jon. 3:9: *¡Quién sabe! Tal vez Dios se vuelva y desista y se vuelva del ardor de Su ira, y no perezamos* (HEB). Compare 4:2; Jer. 18:7-10; 26:3. De hecho, *desistir* sería mejor traducción de la palabra normalmente traducida *arrepentirse* en todo uso en Jonás (3:9, 10; 4:2).

### 4 – La reprimenda del profeta

Luego, volvió a estar molesto con Dios a causa de Su compasión.

4:9 – “Mucho me enoja, hasta la muerte.”

Este es superlativo indicando que no es posible estar más enojado.

Sería como “*Estoy furioso.*”

Juicio sobre Nínive – 1:2; 3:4

3:10: Dios “*desistió del mal que había determinado hacerles, y no lo hizo*” (RVA).

## El Libro de Miqueas

### Autor y Fecha

Se conoce poco acerca del autor de este libro. Su nombre en hebreo, *Micah*, es forma corta de *Micayahe* que significa “¿Quién es como Yahweh?” Esto podría indicar que Miqueas tenía padres piadosos, temerosos de Dios. En el día de Jeremías los ancianos se refirieron a Miqueas y citaron a Miq. 3:12 en la defensa del mensaje de Jeremías del juicio sobre la nación (Jer. 26:18).

Miqueas era del pueblo rural de Moreset (Miq. 1:1; compare 1:14), aproximadamente 40 kilómetros hacia el sudoeste de Jerusalén cerca de Gat, una ciudad Filistea. No sabemos su profesión, pero como su contemporáneo, Amós, él era un hombre humilde de campo, no de la clase alta como su otro contemporáneo Isaías. Otro contemporáneo era Oseas.

Sus predicaciones fueron entregadas durante los años 740-690 a. C. a Judá con mensajes para Israel también. Este fue el mismo tiempo que Isaías ministraba. Los dos fueron testigos oculares de la destrucción del reino del norte en 722 a.C.

Según 1:1 la carrera de Miqueas se extendió durante la última tercera parte del octavo siglo a. C., durante por lo menos partes de los reinados de Jotam (752-736 a. C.), Acáz (736-720 a. C.), y Ezequías (729-699 a. C.).

El libro de Miqueas se centra en la amenaza de las invasiones asirias que ocurrieron a lo largo de este período, comenzando alrededor de 730 a. C. contra Israel y culminando en 701 a. C. contra Judá. La mayor parte de la predicación de Miqueas advirtió a Judá sobre un desastre nacional inminente.

### Mensaje y Estilo

El libro tiene tres mensajes (1:2-2:13; capítulos 3-5; capítulos 6-7), cada uno comenzando con la exhortación a “oír” o “escuchar” lo que el Señor tuvo que decir a la nación. Aunque Miqueas mencionó la destrucción que venía sobre el reino del norte de Israel, su auditorio principal era el pueblo del reino del sur, Judá. Los tres mensajes de Miqueas mostraron que Judá era tan culpable como Israel. Ellos también serían disciplinados por Dios.

Aunque el vocablo *pacto* no aparece, y el vocablo *ley* una sola vez, la idea del pacto mosaico estaba siempre en la mente del autor. Este pacto mosaico, que Dios había hecho con Su pueblo cuando la nación fue redimida de Egipto, sirve como el estándar de la medida de Dios en el libro de Miqueas— como en todas las escrituras proféticas. Se esperó que el pueblo viviera según las estipulaciones del pacto en la Ley. Si ellos las hicieran serían bendecidos por Dios (Deu. 28:1-14). Si ellos no las hicieran, ellos serían juzgados por Dios y finalmente Él los echaría de la tierra prometida (Deu. 28:15-68). Miqueas señaló cómo el pueblo había dejado de cumplir las estipulaciones del pacto. Él anunció que Dios era justo en disciplinarlos. Realmente la disciplina de Dios sobre la nación mostró que Él sintió compasión por ella y la restauraría.

Aunque el tema de juicio es prominente en cada uno de los tres mensajes de Miqueas, el profeta también acentuó restauración. Miqueas mencionó “*el remanente*” en cada uno de sus tres mensajes (2:12; 4:7; 5:7-8; 7:18). Él tenía confianza que un día el Señor restauraría al pueblo de Israel a un lugar de prominencia en el mundo bajo el Mesías.

Al igual que muchos de los libros proféticos, el libro de Miqueas es principalmente poesía, con

paralelismo de pensamiento (1:5; 3:8b; 6:7b). Miqueas usó su lengua materna como un artesano, utilizando varios juegos de palabras.

Miqueas es citado dos veces en el Nuevo Testamento (5:2 en Mat. 2:5-6, y 7:6 en Mat. 10:35-36). “Miqueas escribió sobre el lugar de nacimiento, linaje y origen del Mesías (Miqueas 5:2) y reinado (4:1-7), y se refirió a Él como el Rey de Israel (2:13) y Gobernante (5:2).”<sup>35</sup> La predicción de Miqueas que el Mesías nacería en Belén (5:2), y la predicción de Isaías del nacimiento virginal (Isa. 7:14) son las dos predicciones más notables e inequívocas en el Antiguo Testamento.

El Libro de Miqueas tiene numerosos puntos de semejanza con el libro mucho más largo de Isaías. De hecho, prácticamente el mismo pasaje se encuentra en ambos libros (compare 4:1-3 con Isa. 2:2-4). Algunos estudiosos atribuyen este fenómeno insólito a un profeta que toma prestado del otro, pero es difícil abogar por la prioridad de Miqueas o de Isaías según los textos. Lo probable es que ambos profetas usaron la misma fuente, quizás un salmo de confianza. Y obviamente ambos fueron inspirados por el Espíritu Santo.

## Propósitos

- Advertir a los dos reinos, Israel, y Judá, de juicio inminente debido a su deslealtad de pacto
- Confirmar para Judá que ellos eran tan culpables como Israel, entonces serían juzgados como Israel
- Enfatizar la justicia de Dios y Su amor al disciplinar la nación
- Afirmar la futura restauración de Dios de Su pueblo
- Presentar a Dios como el Señor soberano de la tierra que controla el destino de las naciones, incluso Su pueblo del pacto, Israel.

## Notas Adicionales

Mensaje: A pesar del justo castigo divino contra la corrupción de Israel y Judá, el pacto de Dios con ellos será cumplido en el futuro reino del Mesías. Aunque el vocablo *pacto* no aparece, vemos el concepto (4:1-8; 7:20).

Atacó a la idolatría como otros profetas (1:7 compare Isa. 2:8; 40:19-20). Pero más que nada se centró en injusticia social – 2:1, 8-9; 3:11; 6:11.

Denuncia los abusos de los ricos (2:2; 6:12) igual como Isaías (5:8-12 “Ay”) y Amós (2:6-8).

Miqueas (6:6-8) condena los sacrificios vacíos sin obediencia. Compare Isaías (1:10-15), Oseas (6:6), y Amós (5:21-24).

Miqueas y Isaías ambos contienen un pasaje hermoso: Miqueas 4:1-5; Isaías 2:1-4.

## La estructura

### *Oíd*—1:2

1:1-7 (compare Isaías uno): El caso de Dios contra Israel y la sentencia pronunciada por el Juez

El mensaje es dirigido tanto hacia Samaria, la capital del norte, como hacia Jerusalén, la capital del sur (1:1).

1:8-16: El lamento de Miqueas

2:1-5: El caso de Dios detallado y más condenación

2:6-11: El lamento y defensa de Miqueas

2:12-13: Promesa de restauración futura

### ***Oíd—3:1***

3:1-4: La acusación adicional de Dios

3:5-12: Juicio sobre falsos profetas y líderes materialistas

4:1-8: Esperanza por Sion en los últimos días

4:9-5:1: Dios va a traer exilio y triunfo

La clave de esta sección es la palabra “*ahora*” que introduce calamidad en 4:9, 11 y 5:1.

5:1 es el último versículo en el capítulo cuatro en la Biblia hebrea.

5:2-9: Mesías va prosperar a Sion

5:10-15: Jehová va a purificar a Judá

### ***Oíd—6:1***

6:1-5: Otra declaración del caso contra Judá

Jehová convoca a los montes y collados y cimientos de la tierra a servir como jurados en Su pleito (Isa. 1:2).

6:6-8: Declaración de lo que Dios requiere

6 – Miqueas al Señor de parte del pueblo

7 – hipérbole

8 – resultados de fe y dependencia en el Señor

El resultado sería cambiar su comportamiento más que hacer rituales.

Constable: “Aunque el Señor pidió a Su pueblo adorarlo de modo formal, que el Pacto Mosaico explicó detalladamente, Su deseo primario era una actitud de corazón marcada por las características articuladas por Miqueas.”<sup>36</sup>

6:9-12: Los pecados y castigo de Israel

7:1-6: El lamento de Miqueas sobre la maldad del pueblo

7:7-20: La salvación final del pueblo de Dios, especialmente 7-9; 19.

## **El Libro de Nahúm**

Como Abdías, Nahúm no se dirige contra los pecados del pueblo de Dios, sino a una nación extranjera para quien Dios tenía un mensaje. Nahúm, como Jonás, está preocupado por Nínive, excepto que el mensaje de Jonás terminó con el arrepentimiento de Nínive, y el mensaje de Nahúm trata de la destrucción de Nínive. La Septuaginta coloca Nahúm inmediatamente después de Jonás, debido a la relación lógica de sus mensajes. Los libros de Jonás y Nahúm pueden ser considerados una historia moral de dos partes del trato de Dios con Nínive.

En la época de esta profecía, Asiria estaba en su máximo esplendor y Nínive era la ciudad más importante del mundo. Los asirios habían tomado cautivo el reino del norte de Israel. Se puede considerar a esta gente la más cruel de la historia. Los Reyes de Asiria se jactaron de su crueldad,

relatando en las crónicas de sus conquistas cómo colgaron cadáveres sobre murallas, quemaron cautivos vivos, y cortaron las cabezas de sus enemigos. Dios llama a Nínive “*ciudad sanguinaria*” (3:1). La palabra hebrea podría ser mejor traducida como “*sangrienta*.” Lo asombroso fue que la ciudad se había arrepentido con la predicación de Jonás sólo cien años antes. Dios usó las naciones poderosas que estuvieron ubicadas cerca de Israel para castigar a Su pueblo. Pero para aquellas naciones crueles, que vivían en estados absortos de idolatría, orgullo y arrogancia, habría juicio terrible.

Dios, por medio de Nahúm, pronuncia Su juicio sobre Nínive y profetiza su destrucción total. La exactitud asombrosa de las predicciones de Nahúm puede ser solamente explicada como milagrosa. La ciudad fue totalmente destruida por Babilonia en 612 a. C. de tal modo que no quedó ningún rastro de ella. Nínive nunca fue reconstruida. Su destrucción era tal que cuando el historiador y general, Jenofonte de Atenas, pasó por el sitio aproximadamente 200 años más tarde, él pensó que los montículos fueron las ruinas de alguna otra ciudad. Alejandro Magno, luchando en una batalla cerca del lugar, no se dio cuenta que él estaba cerca de las ruinas de Nínive. Más tarde Nínive fue considerada un mito, hasta que las excavaciones arqueológicas hace 150 años mostraron su existencia real.

## Autor

El nombre Nahúm significa ‘*consuelo*’ en hebreo. Su mensaje de juicio para Nínive habría sido un consuelo a Judá, para quien Asiria era una amenaza constante. El profeta, acerca de quien conocemos muy poco, era de una ciudad de nombre Elcos. La ciudad no se menciona en ningún otra parte del Antiguo Testamento y aunque muchas sugerencias han sido hechas en cuanto a su ubicación, no podemos estar seguros. Ya que el profeta menciona a Judá, pero no a Israel, parecería que él era del reino del sur.

## Fecha

El libro debe haber sido escrito entre la caída de Tebas (3:8) en el año 663 a. C. y la destrucción de Nínive en el año 612 a. C. Debe haber sido escrito en una etapa temprana de este periodo. Tebas fue reconstruido en 654 a. C., entonces los comentarios de Nahúm sobre Tebas no habrían tenido sentido después del año 654. La mejor conclusión sería 658 a. C.

## Tema y Propósito

El tema de Nahúm se anuncia con las primeras palabras en v. 1. La palabra ‘*profecía*’ en hebreo es literalmente ‘*carga*’ o ‘*peso*’—del verbo hebreo traducido ‘*levantar*’. Significa ‘*mensaje*’, ‘*oráculo*’, ‘*profecía*’. Es una palabra que nunca aparece en los profetas excepto para introducir una profecía de naturaleza amenazante.

La *carga* es claramente declarada contra Nínive. La ciudad se menciona dos veces más en el libro por nombre: 2:8, y 3:7. El libro entero sigue este tema describiendo varias calamidades que ocurrirían en la ciudad. La siguiente es una lista de profecías específicas en el libro de Nahúm que se cumplieron en el derrocamiento de la ciudad, según varias fuentes históricas y arqueológicas:

La destrucción de Nínive sería total (1:9, 14). Hay que determinar a quién se dirige lo dicho en esta parte: por ejemplo, la *ti* de v. 13 es femenina; la de 14 es masculino.

Nínive sería destruida por una inundación (1:8; 2:6, 8).

En las horas finales del ataque los ninivitas estarían embriagados (1:10; 3:11).

Nínive sería destruido por fuego (2:13; 3:15).

Las imágenes y los ídolos de Nínive serían destruidas (1:14).

El saqueo y el pillaje acompañarían el derrocamiento de la ciudad (2:9-10).

La captura de la ciudad involucraría una gran masacre de gente (3:3).

Las fortalezas asirias que rodean la ciudad serían fácilmente capturadas (3:12).

Las puertas de la ciudad serían destruidas (3:13).

Los ninivitas sitiados prepararían ladrillos y mortero para murallas de defensa de emergencia (3:14).

Los comandantes ninivitas se debilitarían y huirían (3:17).

**El propósito:** anunciar la caída de Nínive y así consolar a Judá con la garantía de que Dios tiene todo bajo control.

Aunque la profecía no incluye ninguna referencia al Mesías o el gran reino mesiánico, Nahúm incluye mensajes específicos de esperanza e instrucción para Judá: 1:7, 12b-13, 15; 2:2. La predicción de la destrucción de la nación más poderosa sobre la tierra en aquel entonces sugeriría a Judá que ninguna nación, no importa cuán poderosa y mala, podría soportar el juicio y la ira de Dios.

## Notas Adicionales

Se considera de la más alta calidad de la poesía.

Nahúm, como Jonás, se centra en Nínive que fue el capital del imperio de Asiria.

Es profecía, o, más bien, *carga*. Esta es una clase de literatura normalmente asociada con mensajes negativos sobre naciones extranjeras. En este caso no es mensaje de condenación para el pueblo de Dios sino consiste de mensajes de consuelo para Judá – 1:12, 15; 2:2. Aproximadamente ciento y tantos años después de que Nínive se arrepintió bajo la predicación de Jonás, Nahúm predijo la destrucción de la ciudad debido a su idolatría y brutalidad.

Nínive fue conocido por su arrogancia contra Jehová – Isa. 36:18-20. Pero, Nah. 1:14 dice: “*De la casa de tus dioses arrancaré los ídolos y las imágenes de fundición* [NBLA]. Es desafío contra sus dioses.

Este fue el punto culminante del poder (1:12: “*Aunque reposo tengan*” (R60); mejor: “*Aunque estén con fuerza completa...*”) e influencia de Asiria. Pareció como si Asiria tuviera los dioses más poderosos. Tenemos que recordar que los dioses fueron evaluados por los éxitos de sus ejércitos y países. Otra vez, los paganos no podían imaginar a un dios quien disciplinaría a su pueblo utilizando otras naciones.

Una característica prominente es *insulto* o *burla*. Compare Isa. 5:29 con Nah. 2:11-12. Los asirios describían a sus guerreros como leones. Este pasaje en Nahúm es una alusión directa. También en 3:18-19 Nahúm se está burlando de Nínive.

Mensaje: Jehová es soberano sobre todas las naciones y mostrará aquella soberanía en la destrucción de la capital de la arrogante y violenta Asiria.

## El Libro de Habacuc

Del mismo modo que Abdías profetizó contra Edom y Nahúm profetizó contra Asiria, Habacuc profetizó contra Babilonia. El libro trata de la ‘*carga*’ de Habacuc contra Babilonia. También señala que es Dios quien está levantando a Babilonia para castigar a Judá.

El libro de Habacuc es diferente que los discursos proféticos normales. Normalmente, el profeta dirige su mensaje a hombres de Dios. Habacuc protesta con Dios sobre Sus métodos de tratar con Su pueblo.

## Autor y Fecha

El nombre ‘*Habacuc*’ viene de la palabra hebrea para “*abrazarse*.” La designación especial que se le da

como ‘*profeta*’ probablemente significa que él fue reconocido como un profeta profesional de Dios. Solamente tres veces se designa el escritor de un libro del Antiguo Testamento “*un profeta*”: Habacuc, Hageo, y Zacarías. Habacuc, por tanto, es el único profeta pre-exílico que se designa de esta manera.

El punto de vista en cuanto a Babilonia (1:5-10) parece concordar con un tiempo subsecuente de la caída de Nínive en 612 a. C., pero antes de la primera invasión de Jerusalén en 605. La situación descrita en 1:2-4 parece corresponder a la reforma de Josías quien murió en 609. Por eso sería mejor asignar una fecha de 608-606 a. C.

## Tema y Propósito

**La queja de Habacuc:** El profeta no entiende porque Dios no castiga a Judá (1:2-4).

**La respuesta de Dios:** Él castigará a Judá por medio de Babilonia (1:5-11).

**La refutación de Habacuc:** Basado en su carácter Dios no puede usar a una nación mala para castigar a una nación más justa (1:12-2:1).

**Dios hace callar la protesta del profeta:** Babilonia recibirá su justa recompensa a su debido tiempo (2:2-20). La declaración en 2:4, “el justo por su fe vivirá,” es citado tres veces en el Nuevo Testamento: Rom. 1:17; Gál. 3:11; Heb. 10:38. Aquí en Habacuc esta es la declaración clave.

La palabra hebrea que se traduce *fe* (*emunah*) es interpretada por la mayor parte de los estudiosos como ‘*fidelidad*’. Sin duda alguna el vocablo normalmente tiene esta acepción. Pero también, tenemos que reconocer que el sustantivo *emunah* es del verbo *manah*, que significa *creer* o *confiar* (vea Gén. 15:6). En las dos ocasiones donde el Apóstol Pablo usa este pasaje, lo hace en el contexto de fe para la salvación, que es la interpretación del Espíritu Santo del pasaje en Habacuc. En el contexto de Hab. 2:4, el Señor parece decir a Habacuc que debe confiar en la soberanía divina. Note el contraste en 4b al orgulloso en 4a. Se debe notar que el contexto general es la protesta de Habacuc de 1:12-17. Dios busca una respuesta de fe del profeta. Como se puede ver, Habacuc por fin llega a este punto de confianza en Dios. El profeta sigue hablando hasta 2:20 de la condenación del Señor sobre el orgulloso—Babilonia.

Lo obvio es:

Principio: fe requerida de todos para tener una relación correcta con Dios.

La declaración en 2:4, “*el justo por su fe vivirá,*” exige una rendición por parte del profeta.

En 3:17-19 Habacuc expresa su fe/rendición. Observe especialmente en v. 18 el pronombre enfático “YO.”

**La Alabanza de Habacuc:** Dios merece toda alabanza y confianza (3:1-19). El profeta empieza con una oración en 3:1-2 expresando su temor a raíz de lo que Dios había dicho. Su petición es (1) que Dios reavive Su obra, y (2) que Dios tenga misericordia. Sigue con un hermoso himno de alabanza a Dios para Su gloria y Sus hechos de salvación (3:3-15). En vers. 16 se repite el temor del profeta basado en la revelación de Dios. En versículos 17-19 encontramos la resolución de las cuestiones del profeta—confianza en Dios pase lo que pase. Esta es la respuesta a lo dicho en 2:4b por Dios.

**Tema:** El profeta protesta los métodos de Dios en el uso de Babilonia contra Judá, pero por fin llega al punto de confianza en Dios.

**Propósito:** Defender el derecho de Dios de tratar con su pueblo como Él quiere.

Con la fecha 608-606 a. C. debe ser contemporáneo de Jeremías.

## Notas Adicionales

Otro elemento del propósito: vindicar la justicia de Dios en usar a una nación malvada para castigar a

otra más justa – 1:13.

## Estructura:

### Parte Uno—1:2-2:5: Diálogo/discusión/disputa entre Habacuc y Dios

En esta sección se alternan lamento y oráculo (por ejemplo 1:2-4; 1:5 y sig.).

Lamento – las quejas del profeta

Oráculo – las respuestas de Dios

A veces en hebreo el orador cambia sin aviso. Hay que determinar basado en el contexto, el número de los verbos, etc.

### Parte Dos—2:6-20:

La segunda parte es una mofa o canción burlona que el profeta pone en las bocas de las naciones que habían sufrido bajo la opresión de Babilonia (5b-6). Consiste de cinco *ayes*: vv. 6, 9, 12, 15, 19.

### Parte Tres—Cap. 3:

La tercera parte es un himno de alabanza a Yahweh, con direcciones musicales incluidas. Tal vez fue empleado separadamente en una época.

*Sigionot* es quizás una indicación del estilo de forma musical – 3:1.

*Selah* proviene del verbo *salal*: *exaltar* o *levantar*. Vv. 3, 9, 13. Probablemente es término de música, ya que solamente se usa en los Salmos (71 veces) y aquí. Aparentemente indica una pausa, aumento en volumen, o una modulación de la tonalidad hacia arriba.

Versículo 19—“*Al jefe de los cantores, sobre mis instrumentos de cuerdas*”—debe indicar que capítulo tres tiene que ver con música. Es una indicación de que el salmo debería ser usado en alabanza formal. Da instrucción referente a la instrumentación o la atmósfera de la música. No se incluye en la Reina-Valero 1960.

Wiersbe: “Habacuc nos enseña a afrontar nuestras dudas y preguntas francamente, tomarlas humildemente al Señor, esperar que Su Palabra nos enseñe, y luego alabarle a Él no importa como sentimos o lo que vemos.”<sup>37</sup>

## El Libro de Sofonías

Bien se ha dicho: “Si alguien desea ver todos los oráculos secretos de los profetas del Antiguo Testamento reducidos a un resumen corto, sólo necesita leer el libro de Sofonías.”

### Autor

El profeta rastrea sus orígenes hasta cuatro generaciones—hasta Ezequías, probablemente el rey del séptimo siglo. Esto explicaría la genealogía. Esto es muy raro—entonces es el único profeta de noble linaje. Probablemente era de Jerusalén (1:4).

### Fecha

Ministró durante el reinado de Josías quien reinó durante los años 641-609 a. C. (1:1). La profecía esperaba, pero precedió, la caída de Nínive en 612 a. C. (2:13-15). Por lo visto fue escrito un poco después del avivamiento bajo Josías (2 Cró. 34:3) y el descubrimiento de la ley por el sumo sacerdote, Hilcías (2 Cró. 34:14). Así es que podemos decir que el año más temprano sería 622. Hay dos argumentos para esta conclusión: 1) Los hijos del Rey tenían edad suficiente para hacer sus propias decisiones (1:8); 2) Sofonías a menudo alude a la Ley—compare 1:13 con Deu. 28:30, 39. Esto sugiere que él estaba usando el libro de la Ley que descubrió Hilcías. Entonces, podemos asignar una fecha

entre los años 622 y 612 a. C. Entonces su ministerio es superpuesto con Jeremías que comenzó en 627 a. C.

## Tema Central

El término *Día de Jehová* tiene 20 referencias en diferentes formas.

Heater tiene un buen resumen<sup>38</sup>: Como Jeremías, Sofonías condena la práctica religiosa idólatra de los judíos. Él habla en contra de Baal (1:4), sacerdotes idólatras, aquellos que adoran al ejército de los cielos y juran a Milcom (1:5), y se han dejado de seguir a Jehová (1:6).

Sofonías habla del día de Jehová como un tiempo cuando Él castigará a los príncipes de Judá...y los que llenan la casa de su Señor con violencia y engaño (1:9). El día de Jehová es descrito en términos semejantes a Joel (compare 1:14-16 con Joel 2:1-2). Él habla del día de Jehová también en términos de juicio sobre las naciones (2:4-15). La última parte del libro (el capítulo 3) habla del juicio de Dios de Su pueblo, pero también de su restauración a un lugar de prosperidad y obediencia al Señor.

El libro concluye con una descripción gloriosa del futuro Milenio (también un aspecto del día del Señor): 3:14-20 – “*El Rey de Israel, Yahweh, está entre ustedes*”

**Declaración de Tema:** Dios va a derramar juicio sobre las naciones y Su pueblo por medio del venidero día de Jehová, pero el remanente de Israel será limpiado y restaurado.

## Propósito

Proclamar el juicio del Día de Jehová y animar al pueblo de Dios que se vuelvan de sus pecados y busquen a Él. Así serán amparados de la ira de Dios.

## Notas Adicionales

1:1 – Tal vez esta profecía influyó al rey Josías en sus reformas

**Predijo el destino de las naciones paganas**, tanto inmediato—Nínive, que cayó en 612 a. C. (2:13) como en el futuro – 3:8.

Antes de que el día de la ira de Jehová venga, hay que buscar a Dios—2:3.

Sofonías realiza sus objetos utilizando dos tipos de material profético:

(1) dichos proféticos positivos (2:1–3; 3:9–13, 14–20)

(2) amenazas contra varios grupos: las naciones del mundo en general (1:2–3; 2:4–15), Judá y Jerusalén en particular (1:4–6, 7–13), e individuos (3:1–7).

Además, emplea exhortación (2:3), amonestación (2:4, 5b-7, 9, 12), lamentaciones (1:10–11) y ayes (2:5–7; 3:1–7).

Muchos elementos apocalípticos se ven aquí, como juicio y bendición hasta el fin del mundo.

## El Libro de Hageo

El libro de Hageo es dirigido a todo el pueblo (1:13; 2:2), para animarlos a reconstruir el Templo. Pero también es dirigido en particular a Zorobabel, el gobernador, y a Josué, el sumo sacerdote (1:1; 2:2, 21).

## Autor

El profeta probablemente regresó a Jerusalén de Babilonia con Zorobabel. Como es normal con los profetas que escribieron, el libro lleva el nombre del profeta mismo. El título en la Septuaginta es *Aggaios*, y en la Vulgata es *Aggaeus*. El nombre es una forma de la palabra hebrea, *hag*, que tiene algo que ver con “*banquete*,” o “*fiesta*,” pero el significado exacto queda oscuro. Su ministerio consistió en llamar al pueblo a finalizar el templo, cuya terminación había sido retrasado durante 15 años. El templo fue completado cuatro años más tarde.

## Fecha

Su ministerio atravesó menos de cuatro meses, a partir del primer día del sexto mes (1:1) hasta el día veinticuatro del noveno mes (2:20). En el calendario moderno esto habría estado entre el 29 de agosto y el 18 de diciembre, 520 a. C. Esto significa que Hageo fue el primer profeta que se dirigió a los israelitas que habían regresado. Zacarías comenzó a predecir a los que regresaron en el octavo mes de aquel mismo año (Zac. 1:1). Hageo fue el más preciso de los profetas al fechar sus mensajes—el segundo año del Rey Darío, 520 a. C. Probablemente Hageo escribió el libro entre 520 y 515 a. C., el año en el cual el templo fue completado. La carencia de referencia a la finalización del templo, aunque no es un argumento concluyente para este punto de vista, parece indicar que el escribió antes de este evento.

## Escenario Histórico

El primer regreso de la cautividad ocurrió en el año 538 a. C., incluyendo a Hageo y Zacarías. Los judíos pusieron el cimiento del Templo en 536 (Esdras 3), pero la oposición de sus enemigos detuvo el trabajo durante aproximadamente 15 años (Esd. 1:1-4; 4:1-5). Hageo y Zacarías exhortaban y animaban al pueblo a continuar (Hageo 1; Zacarías 1-8). Por fin cumplieron la reconstrucción del templo (520-516 a. C.).

## Rasgos

El estilo literario del escritor es sencillo y directo. El libro es una mezcla de prosa y poesía, las secciones introductorias siendo la prosa y los oráculos la poesía. En contraste con casi todos los profetas que escribieron, Hageo era exitoso en el sentido de que el pueblo a quien él predicó le escuchó y obedeció sus exhortaciones. Es muy interesante que el mensaje de Hageo no tiene ninguno de los elementos tan característicos de los demás profetas bíblicos. Por ejemplo, él no escribió ninguna diatriba contra la idolatría. Él no dijo nada sobre problemas sociales ni abusos del sistema legal. Tampoco predicó contra el adulterio o la mezcla de la verdadera religión con la falsa. Su único tema fue la reconstrucción del templo de Dios.

## Tema

Nada iba a prosperar a menos que el pueblo se le dedique a la tarea de reconstruir el Templo y de restablecer la adoración a Dios como deber principal de la nación. ¡Hágalo!

## El Bosquejo del Libro

Hay cuatro llamamientos, cada uno introducido con “*vino palabra de Jehová*” (1:3; 2:1; 2:10; 2:20).

Oráculo 1—Construyan el Templo (1:1-15).

Oráculo 2—Los líderes tienen que armarse de coraje (2:1-9).

Oráculo 3—Dios promete bendición por la obediencia (2:10-19).

Oráculo 4—Zorobabel representará la línea davídica en el día de Jehová (2:20-23).

### **Oráculo 1—Construyan el Templo (1:1-15; especialmente v. 8).**

El pueblo estuvo espiritualmente desalentado e indiferente por causa de la oposición – Esd. 4:4-24. Compare 5:1: “*Entonces profetizaron Hageo el profeta y Zacarías el hijo de Iddo...*” [Traducción literal].

Esta oposición consistió de pueblos mezclados. El imperio asirio, que conquistó el reino del Norte, deportó a unos pocos del pueblo a Asiria e hizo entrar otros pueblos para casarse con los que se quedaron (2 Re. 17:23-24). Esta táctica previno levantamientos nacionalistas fuertes en las tierras conquistadas.

Este pueblo en el día de Hageo eran los descendientes de esos pueblos mezclados y los antepasados de los Samaritanos del Nuevo Testamento. Adoraron al mismo Dios, es decir Yahweh, Dios de Israel, pero no exclusivamente. Además, adoraron a otros dioses usando diferentes formas de adoración.

### **Oráculo 2—Los líderes tienen que armarse de coraje (2:1-9).**

Ellos deben ser fuertes porque Dios va a llenar con gloria el futuro templo – 2:4-5 con 2:6-9.

Dios es soberano y tiene sus planes para Su pueblo.

### **Oráculo 3—Dios promete bendición por la obediencia (2:10-19; especialmente v.19—compare 1:12).**

Del día de obediencia (1:12) Dios les va a bendecir. La obediencia es el construir el templo.

### **Oráculo 4—Zorobabel representará la línea davídica en el día de Jehová (2:20-23; esp. v. 23).**

Zorobabel (descendiente de David) se hace un tipo de la semilla de David en los últimos tiempos que efectuará los objetivos de Dios sobre la tierra.

Todo esto suena como los últimos tiempos, p. ej. “*haré temblar los cielos y la tierra.*”

En v. 23: “*En aquel día*” aparece frecuentemente como una indicación de los últimos días (Isa. 7:18; Hos. 2:18; Sof. 3:11; Zac. 14:4); el término “*anillo de sellar*” habla del símbolo de la autoridad del rey (Jer. 22:24); el lenguaje “*siervo mío*” y “*te escogí*” muestra matices mesiánicos.

## **Notas Adicionales**

Con este libro la historia llega al periodo posexílico.

Hageo es el segundo libro en brevedad después de Abdías.

Compare Hag. 1:1 y Esd. 5:1.

## **El Libro de Zacarías**

Zacarías predijo más sobre el Mesías que cualquier otro profeta salvo Isaías.

El Nuevo Testamento lo cita aproximadamente cuarenta veces.

### **Autor**

Es mencionado en Esd. 5:1; 6:14. Nehemías lo tiene en la genealogía (12:16). En el Antiguo Testamento hay otras 27 personas con ese nombre. Nació en Babilonia según Neh. 12:1, 8, 16.

### **Escenario Histórico**

Ver bajo Hageo. Comenzó su predicación dos meses después de Hageo.

## Rasgos del Libro

Cincuenta veces Zacarías usa el título “*Jehová de los ejércitos*” (1:3). Hay tres géneros proféticos: visiones, mensajes, y cargas (profecías). La primera sección, capítulos 1-6, se considera apocalíptica y consta de ocho **visiones** que contienen mucho simbolismo junto con el acompañamiento de interpretaciones angelicales. Muchos comentaristas ven en esta sección una estructura de *quiasmo*, en el cual la primera sección corresponde con la octava, la segunda con la séptima, etc.

La segunda sección, la más breve, capítulos 7-8, tiene cuatro **mensajes** (7:4-7; 8-14; 8:1-17; 18-23). Es ejemplo de profecía ética, o exhortación.

La tercera sección, la final, capítulos 9-14, consiste en dos **cargas** (9:1; 12:1). Esta es la clase de profecía en la que normalmente pensamos—la predicción del futuro.

## Tema

Jerusalén y su sinónimo Sion se mencionan aproximadamente cincuenta veces. Sin duda alguna, la restauración y glorificación sobrenatural de la ciudad del Rey Mesianico son el centro de interés de este profeta.

**Declaración de Tema:** Ánimo para la reconstrucción y esperanza para el futuro.

Zacarías profetizó tanto de la primera venida de Cristo (3:8; 9:9, 16; 11:11-13; 12:10; 13:1, 6), como de Su segunda venida (6:12; 14:1-21), aunque las mezcló.

## Propósito

Animar al remanente a terminar con la reconstrucción del Templo, porque el Señor planea establecer el Templo como el centro de Su Reino cuando Él regresa.

## Notas Adicionales

Muchos creen que el libro de Zacarías es “El apocalipsis del Antiguo Testamento.”

Como Hageo, Zacarías trata del edificar el templo – Esd. 6:14.

Hageo usa la reprimenda, mientras que Zacarías emplea el ánimo.

Hageo fue orientado más a la tarea física de construir el templo.

Zacarías tiene el objeto de conducir al pueblo a un cambio espiritual – 1:4; 7:9-10.

Hageo se centra más en la situación histórica local.

Zacarías es universal en esfera, escatológico y apocalíptico en punto de vista.

## Estructura

**1:1-6 llama al pueblo a volver a Él. Es lenguaje de arrepentimiento (cambio de corazón).**

Capítulos 1-6 contienen ocho **visiones apocalípticas**.

**1) 1:7-17 – Caballos entre los mirtos**

Consuelo para el pueblo de Dios y enojo contra las naciones

**2) 18-21 – los cuatro cuernos y los cuatro carpinteros**

Juicio sobre las naciones que dispersaron al pueblo de Dios

### 3) 2:1-5 – Varón con un cordel de medir

Prosperidad de Jerusalén

2:6-13 Nota adicional de aplicación:

Los exilios restantes deben regresar porque  
Dios va a derramar juicio sobre Babilonia.

### 4) 3:1-10 – El sumo sacerdote Josué

La limpieza del sacerdocio y, por medio del **Renuevo**, el pueblo de Dios

La idea del **Renuevo**: Isa. 4:2; 11:1; 53:2; Jer. 23:5; 33:15; Zac. 3:8; 6:12

### 5) 4:1-14 – El candelabro de oro y los olivos

La ayuda de Dios por medio de Su Espíritu en reconstruir el Templo

### 6) 5:1-4 – El rollo volante

El purgar de pecado

### 7) 5:5-11 – La mujer en el efa

El quitar de pecado

El pecado es llevado a Sinar, otro nombre para Babilonia. Compare – Apo. 17:1-5.

### 8) 6:1-8 – Los cuatro carros

Juicio sobre las naciones

Concordancia con la primera visión

v. 8 – *“aplacan Mi espíritu”* [NBLA]

El pasaje 6:9-15 es una nota adicional de aplicación para finalizar las visiones anteriores.

Muestra la coronación simbólica de Josué/Jesús. El vocablo traducido *“las coronas”* es plural indicando complejidad. Es acto simbólico mirando hacia el milenio.

Capítulos 7-8 – cuatro **mensajes** sobre el ayunar con hipocresía

No se ve lenguaje apocalíptico, sino sermones. Son profecía ética, o exhortación.

7:1-3 es introducción.

Cada uno de los mensajes: *“Vino palabra de Jehová de los ejércitos”*

7:4-7; 8-14; 8:1-17; 18-23

Cap. 7 – reprimenda por ritualismo

Cap. 8 – ánimo con promesas

24 veces en esta sección se usa el título *“Jehová de los ejércitos”* (51 en el libro).

Habla de omnipotencia: Dios pelea a favor de Su pueblo.

Capítulos 9-14 – dos **cargas** (9:1; 12:1)

Predicción – el futuro de Jerusalén y la venida del Mesías

*“En aquel día”* – 19 veces

Relación entre secciones 1-8 y 9-14

Igual que en Hageo entre 2:4-5 y 6-9, pero no tan obvio:

“Ellos deben ser fuertes porque va a venir el futuro día de Jehová.”

Aquí de manera más extensa, las predicciones del futuro son diseñadas para animar al pueblo a completar la construcción del templo posexílico.

### Referencias mesiánicas:

entrada en Jerusalén sobre un asno 9:9 (Mat. 21:4, 5)  
traición por treinta piezas de plata 11:12-13 (Mat. 27:9-10; usa *Jeremías* tal vez combinando Jer. 32:6-9 con Zacarías y usando el nombre del profeta más prominente—no es algo inusual)  
el traspasar del mesías 12:10 (contexto de crucifixión-13:1) (Jn. 19:37)  
pastor golpeado 13:7 (Mat. 26:31)  
el regreso al monte de Olivos 14:3-8 (Hch. 1:11)  
el reinado milenarismo 14:9 (Dan. 2:44-45; 7:27; Apo. 20:1-6)

De hecho, en capítulo 14 se usa la frase “*en aquel día*” siete veces. Es el más apocalíptico de todos los capítulos.

Eventos de los últimos tiempos:

Día de Jehová (14:1)  
Las naciones batallan contra Jerusalén (14:2) (Apo. 16:14-19)  
Los pies del Mesías en el Monte de Olivos (14:4) (Apo. 16:18-19)  
Reino de Cristo sobre la tierra (14:9)  
El milenio (14:16-21)

## El Libro de Malaquías

### Autor

La única mención de este nombre en el Antiguo Testamento ocurre en 1:1. El nombre significa “*mi mensajero*,” ocasionando que muchos creen que es solo una designación anónima. Pero, si no fuera nombre personal, el libro sería el único libro profético anónimo. El término en 3:1 probablemente es un juego de palabras sobre el nombre del profeta.

### Fecha

El uso de una palabra persa para *príncipe* en 1:8 indica una fecha durante la dominación persa, o sea, después del año 538 a. C. La reprimenda de la negligencia de los sacerdotes en el templo muestra que el templo había sido reconstruido y el sacerdocio restablecido. Había pasado bastante tiempo para que la corrupción hubiera entrado en el sistema. Los pecados que Malaquías denuncia son los mismos que aquellos Nehemías tuvieron que corregir durante su segundo término, a saber, (a) la falta de rigor sacerdotal (1:6; Neh. 13:4-9), y (b) abandono de diezmos, al empobrecimiento de los Levitas (3:7-12; por ejemplo Neh. 13:10-13). Nehemías asumió su posición por segunda vez alrededor del año 425 a. C. Por tanto, es tentador concluir que Malaquías proclamó su mensaje mientras Nehemías era ausente, alrededor de 432.

### Tema y Propósito

Malaquías y sus contemporáneos vivían en un período de espera sin acontecimientos de nota. Dios pareció haber olvidado de Su pueblo en su pobreza y dominación por otros. El templo había sido

completado, pero nada había ocurrido para indicar la vuelta de la presencia de Dios (Eze. 43:4). El pueblo y los sacerdotes habían recaído y se habían hecho mecánicos en su cumplimiento de la ley. Pensaban que no valió la pena servir a Dios—no los benefició (3:14). Pero Dios les informó que su carencia de bendición no es porque Dios no estaba preocupado por ellos (3:6-12). Usando un método de pregunta-y-respuesta (23 preguntas en el libro), el profeta reprochó al pueblo de su negligencia.

**Tema:** Bendición del pacto requiere fidelidad al pacto.

**Propósito:** Enfrentar al pueblo con sus pecados (2:11) y animarlos a regresar al Señor (3:7)

Después de la revelación de Malaquías, por cuatrocientos años hasta Juan el bautista no había revelación de Dios.

## Notas Adicionales

Su nombre es *malachi*, “*mi mensajero*”.

El mensaje es una carga (*massa*), igual que Zac. 9:1 y 12:1.

Debe haber sido escrito después de la construcción del Templo.

Habla de muchos pecados: hace referencia al divorcio (2:14-15), el casarse con mujeres extranjeras (2:11), impago de diezmos (3:8-10), ocultismo e injusticia social (3:5). El pueblo necesita volver a Dios – 3:7; 4:4. Esdras-Nehemías también trata de muchos de estos pecados.

Igual que fue mencionado en la introducción a Crónicas, no hubo rey; no existía nación—Israel era provincia de persa; el templo no era tan glorioso. A raíz de esta situación los Israelitas sufrían de letargo espiritual, apatía. La prosperidad prometida no había venido, entonces pensaban que no valió la pena servir a Dios. Esta actitud de desilusión se volvió evidente en la corrupción moral y religiosa del pueblo.

Aunque es muy negativo, otra vez se ofrece esperanza—capítulo 4. El remedio para esta desilusión es la promesa que el Señor todavía vendrá. Entonces no va a ser sin sentido servir al Señor (3:14).

Se ve aquí la promesa del precursor – 3:1a y 4:5. Compare Mat. 11:14; Lc. 1:17; Mar. 9:13. Este se identifica como Juan el Bautista.

3:1a debe ser identificado con Isa. 40:3

3:1b debería ser traducido:

“y *vendrá súbitamente a su templo el Señor*

★*a quien vosotros buscáis,*

[*esto es*] *el Ángel [mensajero] del pacto,*

*a quien deseáis vosotros, he aquí él viene.”*

Observe el paralelismo entre las descripciones. V. 2 dice “*la venida de él*” – singular.

Lo dicho sobre este *ángel* o *mensajero* en vv. 2, 3 nos hace pensar de Cristo.

Otra vez se ve el “*Día de Jehová*”. La frase completa aparece en 4:5. Va a venir Elías primero (otra vez, Mat. 11:14). También aparece “*el día*”: 3:2 (“*tiempo*” lit “*día*”), 17, 4:1 (segunda vez “*aquel día*”), 3.

## Estructura

No es muy obvia; hay mucho desacuerdo entre los estudiosos. El estilo generalmente se considera “disputa”, es decir, acusación, pregunta, respuesta y reprimenda. Es estilo de confrontación usando diálogo o discusión. En cada ejemplo del diálogo, Dios imagina al pueblo diciendo: “*Pero [y] ustedes dicen...*”. En hebreo, siempre es la misma frase, aunque a veces se traduce de manera diferente en las versiones. Aquí se ven los siete ejemplos principales (NBLA):

- Capítulo 1 1. *Pero ustedes dicen: «¿En qué nos has amado?»* (1:2)  
Cuestionaron el amor de Dios después del cautiverio.
2. *Pero ustedes dicen: «¿En qué hemos despreciado Tu nombre?»* (1:6)  
Los sacerdotes en la manera en la cual profanaron el altar
- Capítulo 2 3. *Y ustedes dicen: “¿Por qué?”*. (2:14)  
2:10-16 – Porque no acepta Dios los sacrificios  
Por el casarse con mujeres extranjeras
4. *Y dicen: «¿En qué lo hemos cansado?»*. (2:17)  
Su perspectiva pervertida de justicia
- Capítulo 3 5. *«Pero dicen: “¿Cómo hemos de volver?”*. (3:7)  
Ni se dieran cuenta cómo volver.
6. *Pero dicen: “¿En qué te hemos robado?”*. (3:8)  
Honrar la ley por ejemplo con sus diezmos y ofrendas.
7. *Pero dicen: “¿Qué hemos hablado contra Ti?”*. (3:13)  
3:14 ♦ *Ustedes han dicho: “En vano es servir a Dios. ¿Qué provecho hay en que guardemos Sus ordenanzas y en que andemos de duelo delante del SEÑOR de los ejércitos?”*

En 4:4-6 se mencionan la ley, Elías el precursor y el día de Jehová.

### **La advertencia de 4:6b concluye el Antiguo Testamento.**

<sup>1</sup> NET Bible: Nota con Gén. 2:4

<sup>2</sup> El Comentario *Conocimiento Bíblico*. Walvoord, Zuck, 24, versión electrónica.

<sup>3</sup> *Ibid*, página 23.

<sup>4</sup> *Ibid*, página 24.

<sup>5</sup> The Believer's Study Bible. Criswell, Nelsonword Publishing Group, 1991.

<sup>6</sup> <http://obrerofiel.s3.amazonaws.com/estudio%20biblico/pdf/levitico%20Ramirez.pdf>

<sup>7</sup> El Comentario *Conocimiento Bíblico*. Walvoord, Zuck, 165, versión electrónica.

<sup>8</sup> *Ibid*, página 166.

<sup>9</sup> *Ibid*, página 260.

<sup>10</sup> James E. Smith, *The Books of History, Old Testament Survey Series (Joplin, MO: College Press, 1995), 23.*

<sup>11</sup> <https://planobiblechapel.org/tcon/notes/pdf/judges.pdf>. Página 29.

<sup>12</sup> “Libros Históricos y Poéticos”, Dr. Homer Heater; artículo en posesión del profesor.

<sup>13</sup> <https://planobiblechapel.org/tcon/notes/pdf/jeremiah.pdf>. Página 298.

<sup>14</sup> Homer Heater, Jr., “A Theology of Samuel and Kings,” *A Biblical Theology of the Old Testament*, 118, version electrónica.

<sup>15</sup> El Comentario *Conocimiento Bíblico*. Walvoord, Zuck, 483, versión electrónica.

<sup>16</sup> *Perspectiva General del Antiguo Testamento*. Dennis Mock, 1990, edición en español 2002 - São Paulo - SP - Brasil.

<sup>17</sup> *The Theology of the Older Testament*. J. Barton Payne, Zondervan, 1962.

<sup>18</sup> In *Sovereign Hands: Ezra and Esther* by James T. Dyet [Ezra] and Larry D. Green [Esther] (1992). Página 82.

<sup>19</sup> “Exégesis del Antiguo Testamento”, Dr. Allen Ross; artículo en posesión del profesor.

<sup>20</sup> “Libros Históricos y Poéticos”, Dr. Homer Heater; artículo en posesión del profesor.

<sup>21</sup> J. Stafford Wright, “The Interpretation of Ecclesiastes” in *Classical Evangelical Essays in Old Testament Interpretation*, ed. Walter C. Kaiser, Jr. (Grand Rapids: Baker, 1972), p. 142.

<sup>22</sup> *A Biblical Theology of the Old Testament*. Zuck, 208, versión electrónica.

<sup>23</sup> Robert D. Culver, “The Difficulty of Interpreting Old Testament Prophecy,” *Bibliotheca Sacra*, 114 (July 1957): 200.

- 
- <sup>24</sup> Keathley, J. Hampton III: bible.org/seriespage/7-minor-prophets
- <sup>25</sup> “The Old Testament Prophets”; artículo en posesión del profesor
- <sup>26</sup> *Ibid*
- <sup>27</sup> “Notes on the Book of Isaiah”; artículo en posesión del profesor
- <sup>28</sup> *Ibid*
- <sup>29</sup> E. Hammershaimb, “The Immanuel Sign,” *Studia Theologica* 3 (1951): 124
- <sup>30</sup> “Notes on the Book of Isaiah”; artículo en posesión del profesor
- <sup>31</sup> Homer Heater, Jr., “The Old Testament Prophets”; artículo en posesión del profesor.
- <sup>32</sup> *Ibid*
- <sup>33</sup> *Ibid*
- <sup>34</sup> *Ibid*
- <sup>35</sup> El Comentario *Conocimiento Bíblico*. Walvoord, Zuck, 1474, versión electrónica.
- <sup>36</sup> <https://planobiblechapel.org/tcon/notes/pdf/micah.pdf>. Página 57.
- <sup>37</sup> Warren W. Wiersbe, *Be Amazed*, “Be” Commentary Series p. 136
- <sup>38</sup> Homer Heater, Jr., “The Old Testament Prophets”, artículo en posesión del profesor